

علة تحريم الانتحار.. أسبابه ودوافعه

واقع الفرقة
والافتراق

النور

الاختيار الصحيح
للأزواج

ترطيب الأكباد
عند فقد الأولاد

فيروس كورونا

عقاب إلهي.. أم حرب بيولوجية؟



مجلة إسلامية ، ثقافية ، شهرية . تصدر عن جماعة أئمة السنة المحمدية



العدد ٥٨٣ السنة الثامنة والأربعون : رجب ١٤٤١ هـ

الطبعة ٥ جنيهاً

السلام عليكم

لماذا خلقنا الله؟

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: صَلَّى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَاةَ الصُّبْحِ، ثُمَّ أَقْبَلَ عَلَى النَّاسِ فَقَالَ: ((بَيْنَمَا رَجُلٌ يَسُوقُ بَقْرَةً إِذْ رَكِبَهَا فَضَرَبَهَا فَقَالَتْ: إِنَّا لَمْ نُخْلَقْ لِهَذَا، إِنَّمَا خُلِقْنَا لِلْحَرِّ، فَقَالَ النَّاسُ: سُبْحَانَ اللَّهِ! بَقْرَةٌ تَتَكَلَّمُ؟!)) فَقَالَ: فَإِنِّي أَوْمِنُ بِهَذَا أَنَا وَأَبُو بَكْرٍ وَعُمَرُ. (صحيح البخاري ٣٤٧١). صدق رسول الله وأصحابه.

الغراب علم الإنسان كيف يوارى جثة الميت. والهدهد دعا إلى التوحيد، واستنكر على من يسجدون للشمس من دون الله. فأمنت بسببه قبيلة سبأ.

وهذه البقرة عرفت الهدف من خلقها، واستنكرت استخدام الشيء في غير موضعه.

وفي المواضع الثلاثة يتعلم الإنسان من غيره من الكائنات. فهل عرف كثير من البشر لماذا خلقهم الله؟

مرة أخرى: خلقنا الله لعبادته وحده لا شريك له.

التحرير

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿ فَأَعْلَمَ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ﴾



جماعة أنصار السنة المحمدية

صاحبة الامتياز

جمعية أنصار السنة المحمدية

المشرف العام

د. عبد العظيم بدوي

اللجنة العلمية

جمال عبد الرحمن

معاوية محمد هيكمل

د. مرزوق محمد مرزوق

محمد عبد العزيز السيد

إدارة التحرير

٨ شارع قولة عابدين - القاهرة
ت: ٢٣٩٣٦٥١٧، فاكس: ٢٣٩٣٠٦٦٢

المركز العام

WWW.ANSARALSONNA.COM
هاتف: ٢٣٩١٥٥٧٦ - ٢٣٩١٥٤٥٦

البريد الإلكتروني

MGTAWHEED@HOTMAIL.COM

رئيس التحرير

GSHATEM@HOTMAIL.COM

قسم التوزيع والاشتراكات

ت: ٢٣٩٣٦٥١٧

ISHTRAK.TAWHEED@YAHOO.COM

تخدم النصارى الكريمة كرتونة كاملة تحوي ٤٦ مجلدا
مع مجلدات مجلة التوحيد مع ٤٦ مجلة كاملة

مفاجأة كبرى

مطبع الأهرام التجارية قلوب - مصر

في هذا العدد

- ٢ افتتاحية العدد: د. عبد الله شاكر
كلمة التحرير: فيروس كورونا عقاب إلهي أم حرب بيولوجية؟
- ٦ رئيس التحرير
- ١٠ باب التفسير: د. عبد العظيم بدوي
- ١٣ منبر الحرمين: د. صالح بن عبد الله بن حميد
- ١٧ باب السنة: د. مرزوق محمد مرزوق
- ٢١ درر البحار: علي حشيش
- ٢٣ فقه المرأة المسلمة: د. عزة محمد رشاد
- ٢٩ من الأحداث المهمة في تاريخ الأمة: عبد الرزاق السيد عيد
- ٣٣ واقع الفرقة والتفرق: د. عماد عيسى
- ٣٦ واحة التوحيد: علاء خضر
- ٣٨ دراسات شرعية: د. متولي البراجيلي
- ٤١ باب الفقه: د. حمدي طه
- ٤٤ نظرات في أحكام الطلاق: د. محمد عبد العزيز
- ٤٧ رد المحتار عن التفكير في الانتحار: المستشار أحمد السيد علي
- ٥٠ الاختيار الصحيح للأزواج: د. جمال عبد الرحمن
- ٥٣ تحذير الداعية من القصص الواهية: علي حشيش
- اتفاق القرون الخيرة بين الصحابة وتابعيهم:
- ٥٧ د. محمد عبد العليم الدسوقي
- ٦١ دراسات قرآنية: مصطفى البصري
- ٦٥ من ثمرات الحب في الله تعالى: عبده الأقرع
- ٦٩ ترطيب الأكباد عند فقد الأولاد: د. ياسر لمعي
- ٧١ السلفية منهج حياة: د. أحمد منصور سبالك

سكرتير التحرير

مصطفى خليل أبو المعاضي

الإخراج الصحفي

أحمد رجب محمد

محمد محمود فتحي

الاشتراك السنوي

١- في الداخل ١٠٠ جنيه توضع في حساب المجلة رقم/ ١٩١٥٩٠ ببنك فيصل الإسلامي مع إرسال قسيمة الإيداع على فاكس المجلة رقم/ ٢٢٣٩٣.٦٦٢.

٢- في الخارج ٤٠ دولار أو ٢٠٠ ريال سعودي أو ما يعادلهما ترسل القيمة بسويفت أو بحوالة بنكية أو شيك على بنك فيصل الإسلامي فرع القاهرة. باسم مجلة التوحيد. انصار السنة حساب رقم ١٩١٥٩٠/

ثمن النسخة

مصر ٥٠٠ قرش، السعودية ٦ ريالات، الإمارات ٦ دراهم، الكويت ٥٠٠ فلس، المغرب دولار أمريكي، الأردن ٥٠٠ فلس، قطر ٦ ريالات، عمان نصف ريال عماني، أمريكا دولاران، أوروبا ٢ يورو

منفذ البيع الوحيد بمقر
مجلة التوحيد الدور السابع

١٠٥٠ جنيماً شفع الكثر ترقية للأفراد والهيئات والمؤسسات
داخل مصر و ٣٠٥ دولاراً خارج مصر شاملة سعر الشحن.

الفتوى: مكانتها وضوابطها (٣)

الرئيس العام د. عبد الله شاكر



الحمد لله كما ينبغي لجلال وجهه وعظيم سلطانه،
والصلاة والسلام على نبينا محمد وصحبه وآله، وبعد،
فقد تحدثت فيما مضى عن الفتوى في عصر الصحابة والتابعين والأئمة الأربعة المتبوعين، وفي هذا اللقاء أتحدث عن الأصول التي يجب أن تبني عليها الفتوى بصفة عامة، فأقول وبالله التوفيق،

إن الفتوى يجب أن تقوم على أسس شرعية وأصول مرعية في الشريعة الإسلامية، وهذه الأصول هي الكتاب والسنة والإجماع والقياس الصحيح، يقول الإمام الشافعي رحمه الله في ترتيب هذه الأصول: «يحكم بالكتاب والسنة المجتمع عليها، الذي لا اختلاف فيها، فنقول لهذا: حكمنا بالحق في الظاهر والباطن، ويحكم بالسنة، وتحكم بالإجماع ثم القياس - وهو أضعف - من هذا، ولكنها منزلة ضرورة، لأنه لا يحل القياس والخبر موجود..» (الرسالة: ص ٥٩٩).

ويلاحظ رتب الأدلة التي يُحتج بها، فبدأ بالقرآن الكريم الذي هو وحي الله إلى عباده، قال الله تعالى: «وَأَنزَلَ إِلَيْنَا الْكِتَابَ بِالْحَقِّ وَآتَاكَ بِهِ جَبْرًا»، (الأنعام: ١٩)، وهذا الوحي له مكانة سامية عالية لا تصل إليها مكانة، وهو أصل العلوم. وقد تكفل الله بحفظه، قال الله تعالى: «إِنَّا نَحْنُ رَزَقْنَا الذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ»، (الحجر: ٩)، قال ابن جرير رحمه الله: وإنا للقرآن لحافظون من أن يزداد فيه باطل ما ليس منه أو ينقص فيه ما هو منه، من أحكامه وحدوده وفرائضه.. (جامع البيان: ٦/١٤).

وقد يسر الله القرآن الكريم كما قال الله تعالى: «وَلَقَدْ يَسَّرْنَا

النوحي

رجب ١٤٤١ هـ - العدد ٨٨٢ - السنة التاسعة والأربعون





“
من معالم التيسير في هذا الدين: أن جعل الله تعالى
آياته واضحة الدلالة على المراد، شاملة لأصول
الدين وفروعه.”

الناس يعرف صورة المعنى
ويحفظها ولا يحفظ اللفظ
والذين نقلوا الدين عنه
علموا مراده قطعاً لما تلا
عليهم من تلك الألفاظ.
(الصواعق المرسله ٢/٦٣٦).
والصحابه رضوان الله
عليهم أول من تلقى القرآن
من النبي صلى الله عليه
وسلم. وفهموا مراد الله منه.
وطبقوه تطبيقاً عملياً.
يقول ابن مسعود رضي الله
عنه كما ذكر البخاري عنه:
«والله الذي لا إله غيره ما
أنزلت سورة من كتاب الله
إلا أنا أعلم أين أنزلت، ولا
أنزلت آية من كتاب الله
إلا أنا أعلم فيم أنزلت، ولو
أعلم أحدنا أعلم مني بكتاب
الله تَبْلَغُه الأَبل لركبت

معاني القرآن معلوم أنها
مراد الله خبيراً كانت أو
طلبياً، بل العلم بمراد الله
من كلامه أوضح وأظهر من
العلم بمراد كل متكلم من
كلامه. ثم كمال علم المتكلم.
وكمال بيانه، وكمال هداه
وارشاده وكمال تيسيره
للقرآن، حفظاً وفهماً وعملاً
وتلاوة؛ فكما بلغ الرسول
ألفاظ القرآن للأمة بلغهم
معانيه، بل كانت عنايته
بتبليغ معانيه أعظم من
مجرد تبليغ ألفاظه. ولهذا
وصل العلم بمعانيه إلى
من لم يصل إليه حفظ
ألفاظه. والنقل لتلك المعاني
أشد تواتراً وأقوى اضطراباً؛
فإن حفظ المعنى أيسر من
حفظ اللفظ، وكثير من

القرآن للذكر **هَلْ** من
تَذَكَّرِ، (القمر: ١٧). ومن
معالم التيسير فيه أن
الله سبحانه وتعالى جعل
آياته واضحة الدلالة على
المراد. شاملة لأصول الدين
وفروعه، قال الله تعالى:
﴿وَرَزَّلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ تَتْنِياً
لِكُلِّ شَيْءٍ وَهُدًى وَرَحْمَةً وَبُشْرَى
لِلْمُسْلِمِينَ﴾، (النحل: ٨٩). قال
القاسمي رحمه الله: «و
(التبيان) من المصادر التي
بُنيت على هذه الصيغة
لتكثير الفعل والمبالغة فيه.
أي: تبيناً لكل علم نافع
من خبر ما سبق وعلم ما
سيأتي وكل حلال وحرام.
وما الناس محتاجون إليه
في أمر دنياهم ودينهم
ومعاشهم ومعادهم، وهدى»
أي: هداية لمن استسلم
وانقاد لسلامة فطرته إلى
كماله «وَرَحْمَةً» أي: له
بتبليغه إلى ذلك الكمال
بالتربية والإمداد، ونجاته
من العذاب، وبشارة له
بالسعادة الأبدية».
(تفسير القاسمي ٣٨٤٩/١٠).

وللإمام ابن القيم رحمه
الله كلام نفيس حول
هذا الموضوع يقول فيه:
«وكذلك عامة ألفاظ
القرآن نعلم قطعاً مراد الله
ورسوله صلى الله عليه
وسلم منها كما نعلم قطعاً
أن الرسول صلى الله عليه
وسلم بلغها عن الله: فغالب



إليه.. (البخاري: ٥٠٠٢).

قال ابن حجر رحمه الله في شرحه: «وفي الحديث جواز ذكر الإنسان نفسه بما فيه من الفضيلة بقدر الحاجة، ويحمل ما ورد من ذم ذلك على من وقع ذلك منه فخراً أو إعجاباً.. (فتح الباري: ٥١/٩).

ويؤكد ابن تيمية رحمه الله أن الصحابة والتابعين كانوا يفهمون معاني القرآن الكريم ولم يستشكلوا شيئاً فيه، يقول: «إن الصحابة والتابعين لم يمتنع أحد منهم عن تفسير آية من كتاب الله، ولا قال هذه من التشابه الذي لا يعلم معناه، ولا قال قط أحد من سلف الأمة ولا من الأئمة المتبوعين: إن في القرآن آيات لا يعلم معناها، ولا يفهما رسول الله صلى الله عليه وسلم، ولا أهل العلم والإيمان جميعهم، وإنما قد ينقون علم بعض ذلك عن بعض الناس، وهذا لا ريب فيه.. (مجموع الفتاوى ٢٨٥/١٣).

والسنة النبوية إذا ثبتت وصحت الرواية عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وجب العمل بها وكانت حجة كالقرآن، لأنها من الله تبارك وتعالى، قال الله سبحانه: ﴿وَمَا يُلْقِئُ غَيْرَ الْمَلَكِ﴾ (النجم: ٣، ٤)، وهاتان الآيتان فيهما تزكية لكل ما نطق به

« كَانَ الصَّحَابَةُ والتَّابِعُونَ يَفْهَمُونَ مَعَانِيَ الْقُرْآنِ الْكَرِيمِ وَلَمْ يَسْتَشْكَلُوا فِيهِ شَيْئاً.»

رسول الله صلى الله عليه وسلم، وأنه من عند الله - تبارك وتعالى - قال الشيخ الشنقيطي رحمه الله في تفسير قوله تعالى: ﴿إِنْ مَرَّ إِلَّا وَتَىٰ يَوْمَئِذٍ﴾، معناه: أن النبي صلى الله عليه وسلم لا يبلغ عن الله إلا شيئاً أوحى الله إليه أن يبلغه، فمن يقول: إنه شعر أو سحر أو كهانة، أو أساطير الأولين هو أكذب خلق الله وأكفرهم.. (أضواء



البيان ٧٠٢/٧).

والسنة مبيّنة لما أجمل في القرآن، وهي مخصصة لعمومه، مُقيّدة لمطلقه، وقد أحسن الخطيب البغدادي رحمه الله حين سوى بين القرآن والسنة في وجوب العمل بهما، وفي ذلك يقول: باب ما جاء في التسوية بين حكم كتاب الله تعالى، وحكم سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم في وجوب العمل ولزوم التكليف.. (الكفاية في علم الرواية/٨).

ومما يؤيد ذلك من السنة حديث المقدام بن معديكرب عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال: «ألا إني أوتيت الكتاب ومثله معه..» (مسند أحمد ١٣١/٤، وسنن أبي داود، وصححه الألباني، صحيح سنن أبي داود ٨٧٠/٣).

وخبر الواحد الثقة كالتواتر في وجوب الاحتجاج به، قال الإمام مسلم رحمه الله في مقدمة صحيحه: «إن القول الشائع المتفق عليه بين أهل العلم بالأخبار والروايات قديماً وحديثاً أن كل رجل ثقة روى عن مثله حديثاً وجائز ممكن له لقاءه والسماع منه لكونهما جميعاً كانا في عصر واحد، وإن لم يأت في خبر قط أنهما اجتمعا ولا تشافها بكلام؛ فالرواية ثابتة والحجة بها لازمة.. قال الإمام النووي

رَبِّهِ

رَبِّهِ ١٤٤١ هـ - العدد ٥٨٢ - السنة التاسعة والأربعون





إذا وقف المفتي على النص قرأنا كان أو سنة وجب عليه تقديمه على غيره، والأخذ به.

أذكر نفسي وإخواني من أهل العلم المفتين أن يسلكوا مسلك السابقين في العناية بالنصوص والعمل بها وترك معارضتها بعقل أو ذوق أو قياس. وعلى هذا مضى سلف الأئمة وأنتمتها. يقول ابن تيمية رحمه الله: «وكان من أعظم ما أنعم الله به عليهم اعتصامهم بالكتاب والسنة. فكان من الأصول المتفق عليها بين الصحابة والتابعين لهم بإحسان أنه لا يقبل من أحد قط أن يعارض القرآن، لا برأيه ولا ذوقه. ولا معقوله. ولا قياسه ولا وجده». (مجموع الفتاوى: ٢٨/١٣).

وللحديث صلة إن شاء الله.

لتعظيمه للنصوص وعدم الخروج عليها. فقال: «وكان فتاويه مبنية على خمسة أصول: أحدها، النصوص، فإذا وجد النص أفتى بموجبه. ولم يلتفت إلى ما خالفه ولا من خالفه كأننا من كان». (إعلام الموقعين: ٢٩/١).

وقد عقد الخطيب البغدادي رحمه الله في كتابه «الفقيه والمتفقه» باباً بعنوان: «باب تعظيم السنن والحث على التمسك بها والتسليم لها والانقياد إليها وترك الاعتراض عليها». وذكر تحته ما يدل على ذلك من الكتاب والسنة. (انظر: صحيح الفقيه والمتفق/ ١٤١).

وبناءً على ما تقدم، فإنني

رحمه الله في شرحه لعبارة مسلم، «هذا الذي قاله مسلم رحمه الله تنبيه على القاعدة العظيمة التي ينبني عليها معظم أحكام الشرع، وهو وجوب العمل بخبر الواحد، فينبغي العمل بها والاعتناء بتحقيقها». (شرح النووي على مسلم: ١/١٣٠).

وإذا وقف المفتي على النص قرأنا كان أو سنة وجب عليه تقديمه على غيره. والأخذ به. وعليه أن يعلم المستفتي به، ليضمن إلى فتواه. ويحرم عليه الخروج على النص. قال

الله تعالى: وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ وَلَا مُمْمِنَةٍ أَنْ يَقُولَ إِنَّهُ بَشَرٌ إِلَّا مَنْ شَهِدَ أَنْ يَكُونَ هُمُ الْحَيَّةُ مِنَ الْأَمْرِ وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ فَقَدْ ضَلَّ سَلَكًا مُبِينًا (الأحزاب: ٣٦).

قال ابن كثير رحمه الله: «هذه الآية عامة في جميع الأمور، وذلك أنه إذا حكم الله ورسوله بشيء، فليس لأحد مخالفته. ولا اختيار لأحد هاهنا، ولا رأي ولا قول. كما قال الله

تبارك وتعالى: وَلَا وَرَيْكَ لَا يَأْمُرُونَ حَقًّا يَحْكُمُوكَ فِيمَا شَجَرَ بَيْنَهُمْ ثُمَّ لَا يَجِدُوا فِي أَنْفُسِهِمْ حَرَجًا مِمَّا قَضَيْتَ وَيَسْلُمُوا إِلَيْكَ (النساء: ٦٥).

(تفسير ابن كثير: ٦٦٢/٣). وقد أشاد ابن القيم بالامام أحمد - رحمه الله تعالى -

كلمة التحرير



فيروس كورونا

عقاب إلهي ..

أم حرب

بيولوجية؟!!

التحرير

رجب ١٤٤١ هـ - العدد ٥٨٣ - السنة التاسعة والأربعون

المحرر والمصمم الإلكتروني

جمال سعد حاتم

GSHATEM@HOTMAIL.COM



الحمد لله العليم القدير. نحمدك كما ينبغي له أن
يُحمد، فنعمه لا تعد، وإحسانه لا يحُد. وبعد،
وسط حالة من الذعر والهلع، والخيفة والتوجس،
بئر قطاير أخبار الفيروس القاتل «كورونا»، وانتشار
ومتابعة أحداث مصدر الفيروس الذي تطايرت
جرائمه من مقاطعة «وهان الصينية»، وبدأت تنتشر
كالنار في الهشيم في كثير من أنحاء العالم، وسط حالات
الترقب، والخوف المميت، وغلق الحدود، وتجهيز مناطق
العزل لكل من يظهر عليه أعراض الفيروس، ومراقبة
المناطق التي تظهر فيها الإصابة، خاصة منذ وصول
عدد من تُوِيَّ بسبب هذا المرض -حتى كتابة هذه
السطور- إلى ما يزيد عن (الفين) شخص، إضافة إلى
عشرات الآلاف من المصابين، تشتمل معها التقارير
والأنباء المتواصلة والتكهنات، وتداول الأسباب وراء
انتشار هذا الفيروس، وقد ذهب البعض إلى إسقاط
التقارير على حملة القمع التي تشنها السلطات
الصينية ضد أقلية الايغور المسلمة، وما يتعرضون له
من أشنع صور التعذيب والتكيل وطمس الهوية، وبين
نظريات المؤامرة التي تظهر فيها الأيدي الأمريكية
والأوروبية، وبالقطع ستجد للصهاينة يدا في هذا
الدمار، وهناك نظريات أخرى تضع الأيدي الروسية
ضمن تلك السيناريوهات، ووصل الأمر إلى حد وجود
تقارير تفيد أن الفيروس صناعة صينية، وهذا ما تروج
له أمريكا، وأيا ما كان سبب انتشار الفيروس والحروب
البيولوجية والأنباء المتناقلة في جميع وسائل الإعلام
العالمية، فإنه يجب الانتباه إلى أن الفيروس خلال
الساعات الأخيرة قد بدأ ينتشر على حدود بلادنا
العربية والإسلامية، فماذا أعدت الدول العربية
لـ كورونا، المقبل علينا؟!!

المقدمة البيولوجية... والمؤامرة على الاقتصاديات

تعد الصين هي مصنع العالم، وولاية «ووهان» أكبر المدن تأثراً بالفيروس، هي عاصمة هذا الصنع؛ لأن «ووهان» قلعة صناعية ضخمة تقع داخل مقاطعة «هوبي» جنوب بكين. وبحسب تقارير اقتصادية موثقة عن آثار وتداعيات أزمة «فيروس كورونا» على الاقتصاد الصيني والعالمي؛ تساهم مدينة «ووهان» بحوالي ٧٨٪ من صادرات الصين، و٣٣٪ من الناتج المحلي الصيني، و٩٠٪ من عمليات صهر النحاس، و٦٥٪ من عمليات تكرير النفط، و٦٠٪ من عمليات إنتاج الصلب، و٤٠٪ من عمليات إنتاج الفحم؛ ما يعني أن الخسائر جمة، وهو ما يوشى إلى أن هناك مؤامرة خبيثة على الصين، الذي سجل معدلات نمو كبيرة خلال الثلاثين سنة الماضية، حيث تمكن الاقتصاد الصيني من تحقيق نمو اقتصادي مطرد. واستطاع التحول من المركزية المحلية ليصبح أكثر انفتاحاً على العالم، معتمداً على التجارة الدولية، حتى إن المؤشرات كانت تؤكد سيطرة الصين في عام ٢٠٢٠م على قمة العالم وإمبراطوريته. فهل تنتظر أمريكا ترامب، وأوروبا ونمور العالم الأخرى لهذا التنوع بنظرات الإعجاب؟ إن المؤشرات الدولية لانتشار الفيروس تؤكد الخسارة المؤلمة التي تكبدتها الصين في كل القطاعات، مما سيؤدي بالتأكيد إلى زحزحة الصين بعد ضرب اقتصادها بشكل مؤثر وموالم يبعدها عن هذا التتويج.

فيروس كورونا وأزمة مارس ٢٠٢٠م

إن الأزمة (المؤامرة) التي تمر بها الصين حالياً، وما يمكن أن تستتبعه من آثار خطيرة على الصين، لا تشبه أزمة مارس ٢٠٠٣م على الإطلاق؛ لأن الصين في عام ٢٠٠٣م لم تكن مؤثرة بالاقتصاد العالمي مثل الصين في ٢٠٢٠م. فالناتج الصيني يقارب ١٤ تريليون دولار، ويحتل المركز الثاني بعد الولايات المتحدة الأمريكية. وفي عام ٢٠٠٣م أيضاً كانت الصين سادس أقوى اقتصاد بالعالم بناتج محلي يقدر ١,٦ تريليون دولار. أما اليوم في ٢٠٢٠م، فالناتج الصيني يقارب ١٤ تريليون دولار، ويحتل المركز الثاني بعد الولايات المتحدة. وأيضاً في ٢٠٠٣م كان تعداد السانحين الصينيين لكل دول العالم يبلغ ٢٠ مليوناً فقط، أما الآن فقد وصل في بداية العام إلى ١٥٠ مليون سانح. إضافة إلى الاقتصاد الصيني كان نموه ومحركات توسعه أكثر مناعة وصلابة من الوضع الحالي. يدلل أنه وأثناء أزمة «السارس» لم يشهد النمو الصيني انخفاضاً يذكر.

إن خسارة الصين الحالية تنعكس آثارها الوخيمة

على غالبية دول العالم التي بينها وبين الصين تمثيل تجاري يدفع عجلة الاقتصاد في تلك الدول التي تصدر للصين وتستورد منها، وربما كانت دول كالغلبين وماليزيا وهونغ كونغ وتايوان، وسنغافورا، واندونيسيا، وأستراليا، واليابان، وكوريا، هي الأكثر تضرراً بسبب تلك الأزمة.

كوريا توجه لتطقتا العربية

وكان وقع الحدث وحالة الذعر التي يمر بها العالم، والتي أصابت الملايين في كل أنحاء العالم هنا وهناك، قد جعلت الكل يتخبط كالصرع. وإن القول بأن الهبوط على القمر لم يكن إلا كذبة فيركتها وكالة ناسا الفضائية، أو عند الحديث عن شرق أوسط جديد، أو حتى صفقة القرن الترابمية، أو ما يجتاح العالم من أمراض وفيرسات غير مفهومة، تنتشر فجأة وتختفي فجأة، بأسماء مختلفة ومتنوعة؛ منها، «الجمرة الخبيثة»، و«السارس»، و«جنون البقر»، و«إيبولا»، و«زيكا»، و«لحمية الأزرق»، و«انفلونزا الطيور» والحيوانات والقرود، ليظهر لنا مرض الخفافيش والثعابين، وربما العام المقبل قد يأتي لنا مرض السلحفاة من سلاحف النينجا، أو عنكبوت القراد الذي سوف يهدد العالم قريباً، والتي جميعها لديها قاسم مشترك، وهو أنها من فيروسات مصنعة!!

ولكن بنظرة متأنية إلى كل من حولنا في المنطقة العربية، فإننا نتساءل، من منا ينكر أن المافيات الغربية تتحكم بطعامنا وشرابنا وملبسنا ودوائنا ولحومنا المعلبة المستوردة والمجمدة بطرق لا نعلمها؟، وتنداكى فقط في تاريخ الصلاحية وولد المنشأ، والأفضلية، رغم علمنا تماماً أن وطننا العربي أصبح موطناً لتلقي الأغذية الرديئة، ومعدلات انتشار السرطان في الشعوب الإسلامية دليل على ذلك.

وقبل ثلاثة أشهر من انتشار نفس المرض في الصين كشفت بعض الصحف البريطانية أن علماء بمركز «جونز هيركنز» للأمن الصحي قاموا بعمل نموذج وبائي افتراضي، وتوقعت المحاكاة التي قاموا بعملها أن يفكك الفيروس الجديد بأكثر من ٦٥ مليون شخص حول العالم خلال ١٨ شهراً، فهل جاءت هذه المحاكاة من فراغ؟، أم مجرد التهريب والتهويل؟، ولماذا جاءت تلك المحاكاة في هذا التوقيت؟ وهل نفترض حسن النية بهذا النموذج الوبائي؟ أم أن القصد هو هلاك البشرية؟

ولذلك كانت افتراضية الليبرالي الروسي





فلاديمير جيرينوفسكي، الذي اتهم فيها الولايات المتحدة بنشر فيروس «كورونا» عبر العالم، ومن روسيا لأستراليا التي اكتشفت إصابات بالمرض على أرضها لتعلن للعالم: أن فيروس كورونا جمع الكثير من المتناقضات، ويختلف بشكل كبير عن سابقه، وهناك تقارير تتحدث عن خطأ تقني حدث في عام ٢٠١٨م داخل معهد «ووهان» لعلم الفيروسات أدى لانتشار الفيروس الذي تم التلاعب به.

من جهة أخرى يذكر عضو سابق في لجنة الأمم المتحدة للأسلحة البيولوجية «إيفورنيكولين» أن ظهور هذا الفيروس يمكن أن يكون نتيجة لاستخدام سلاح بيولوجي أمريكي.

وهنا يرجح هذا الطرح مصدر آخر هو القائد السابق لحلف الناتو، جيمس ستافريدس، الذي حذر من أسلحة بيولوجية وأوبئة، يمكن أن تقضي على خمس سكان العالم في مقالة خُص بها مجلة «فورين بوليسي».. وأكد أن ذلك يعني وفاة أكثر من ٤٠٠ مليون شخص.

ما هي شركات الأدوية والأرهاب البيولوجي

وإذا كنا نتناول كل الفرضيات في تحليل هذا الفيروس، واستعراض أدوات الإرهاب البيولوجي، فإننا لا ننفي الاعتقاد بالمغامرة التجارية التي يقف وراءها شركات الأدوية التي تسعى لجني أرباح عبر طرح دواء جديد للمرض.

وقد سارعت شركات الأدوية للإعلان عن خطط لإيجاد مضل للفيروس. هي ذاتها شركات الأدوية العالمية التي يمتلكها الشركاء السياسيون، مما يعجز العقل عن تصوره، من رؤساء دول، ورؤساء وزارات، ووزراء ونوابهم، ومافيات السياسة في كل أنحاء العالم. إنها ما زالت تنتظر ساعة الصفر للإعلان عن وجود علاج لهذا المرض الذي تتصارع الشعوب لأخذ لقاحه، وبدأت الأرباح واضحة في بورصة نيويورك، وول ستريت، لشركتي «موديرنا» و«أنوفيا» الأمريكيتين، وهي دعوة للتأمل والتفكير فيما حدث وسيحدث، فالخسائر الاقتصادية ستكون كبيرة، ويتوقع أنها ستتجاوز ٦٠٠ مليار دولار.

على جانب آخر، وفيما يخص الدول العربية، فالسيناريوهات عديدة والكارثة واحدة، هناك إصابات بالفيروس في أكثر من ١٦ دولة، مع تحذيرات من سرعة انتشار العدوى، فالمصدر لم يعد الصين وحدها، وهناك مخاوف من تحوله لوباء عالمي. وإذا

تصورنا أن ٦% فقط هي نسبة الجهوية العالمية، فما حال العرب وقتها وهل الدول العربية مستعدة للوباء القاتل؟

مشروع بريطاني إسرائيلي للفيروسات الخبيثة

وإذا كنا نبحث عن دور الحكومات العربية في انتظار التعامل مع هذا الفيروس، فإننا نذكر بأن هناك مشروعاً بريطانياً إسرائيلياً مشتركاً لإنتاج فيروسات خبيثة عرقية لقتل العرب، ويتم التعامل والعمل على هذا المشروع في معهد الأبحاث البيولوجية في «نيس زيونا» الذي يُعتبر المركز الرئيس للأبحاث المتعلقة بترسانة إسرائيل السرية من الأسلحة الكيميائية والجراثومية، هذه الفيروسات تنتشر في الماء، والهواء لتصل إلى أكبر عدد من البشر.

والصحفي الأمريكي «لويس توسكانو» صاحب كتاب «الصليب المثلث» الذي نشر في عام ١٩٩٠م وتحدث عن تسريب أسرار إسرائيل النووية، يقرر أنه ليس لديه شك بأن إسرائيل تعمل على إنتاج أسلحة بيولوجية، وكانت الهمسات تشير لصنع ضخيم يعمل بالقرب من حيفا تابع لجامعة إسرائيلية، وأن إسرائيل قد استطاعت تطوير آلية متقدمة لإطلاق هذه الأسلحة بشكل فعال!!

هل فيروس كورونا سلاح صيني جديد؟

في ٢٠١٨/١٠/١ أعلن الرئيس الصيني بأنه لا توجد قوة قادرة على وقف تطورها، وفي ٢٠٢٠/١/٢٦، وعلى لسانه يعلن أن البلاد تواجه وضفاً خطيراً بسبب فيروس «كورونا»، وصدق رب العزة - سبحانه - القائل: ﴿مَا نَعُدُّكُمْ كَثْرًا فِي الْأَرْضِ بِعَيْنِ الْبَصَرِ وَلَا نَعُدُّكُمْ مِمَّا نَفَعُ أَوْلَادَ نِسَاءٍ أَنْ أَكْفَهُنَّ فَهُنَّ أَكْثَرُ مِنْكُمْ قُوَّةً وَكَانُوا بِآيَاتِنَا يَحْحَدُونَ﴾ (فصلت: ١٥).

إننا نجد أنه بعد مرور أربعة أسابيع من انتشار فيروس «كورونا»، يخرج تقرير عن صحيفة «الواشنطن تايمز» الأمريكية، جاء فيه: «إن تفشي الوباء «متعمد»، وأن معهد «ووهان» لعلم الفيروسات في تلك المدينة الموبوءة، هو من طور ذلك السلاح الحيوي الجديد لهجمة أهداف في العالم، وفق ما قالت، إنها معلومات سرية سريها ضابط سابق في الاستخبارات العسكرية الصينية.

وذكرت الصحيفة: أن فيروس كورونا -على حد وصفها- تم تطويره في مختبر «ووهان الوطني» للسلامة البيولوجية، وانتشر بعد أن خرج عن السيطرة.

والى جانب اعتبار البعض بأن كورونا، فيروس صيني الصناعة، ذهبت تقارير اخرى الى ما هو ابعد، متوقعة بوقوف الولايات المتحدة وراء الأمر في اطار الصراعات والتنافسات التي تحكم علاقتها بالصين، وتخوف واشنطن من أن تتجاوز بكيّن قوتها العسكرية والاقتصادية تلك التي تجعل من واشنطن القوة الأكبر في العالم.

وفي تقرير لصحيفة الديلي ميل البريطانية، فإن مصادر روسية اشارت إلى مسئولية الولايات المتحدة الأمريكية عن انتشار الوباء وتفضيه في الصين على هذا النمو الكبير: زاعمة أن الأهداف الحقيقية في ذلك تكمن في سعي واشنطن لاستخدام الفيروس كسلاح بيولوجي واقتصادي ضد الصين، مضيفة أن خبراء أمريكيين يرجحون أن يقتل فيروس كورونا حوالي 65 مليون شخص خلال عام ونصف، مستندة في ذلك الى اختبار اجراه مركز ابحاث، جونز هوبكنز، بالولايات المتحدة في أكتوبر الماضي.

وفي المقابل دعى مركز «جونز هوبكنز، للأمن الصحي في بيان له هذا الأمر، وقال: صممنا نموذجاً لوباء فيروس كورونا الخيالي، لكننا قلنا بوضوح، انه لم يكن تنبؤاً، مضيفاً: لا نتوقع الآن أن يقتل فيروس كورونا 65 مليون شخص.

تأله سابق الزمن للقضاء على الفيروس

والمتابع لما يحدث في الصين على مدار الساعات نتيجة عدوى فيروس كورونا الجديد والمنتمي لسلسلة متلازمة «سارس»، نلاحظ أن الفيروس تم تطويره لينتقل بين الأشخاص، وليس فقط من الحيوان للإنسان، وأن مغزى ذلك أن الحرب البيولوجية والتي يطلق عليها الحرب الجرثومية أو الميكروبية والتي تصنف ضمن أسلحة الدمار الشامل، والتي لا تقل شراستها عن الحرب النووية والكيميائية، بل هي اخطرهم: لأنها اقلها تكلفة واسهم انتشارا، وابطاهم اضراراً.

فالأسلحة النووية والكيميائية تحتاج تكلفة مادية عالية، وأماكن للتصنيع ذات مواصفات خاصة، وتحتاج لعلماء وخبراء ذات مستويات علمية على أعلى مستوى من التخصص، في حين أنك تستطيع تصنيع ترسانة كاملة من الأسلحة البيولوجية في زمن قصير، وكل ما يحتاج إليه هو غرف معمل وبكتريا معدية، فخلية البكتريا التي تنقسم كل عشرين دقيقة تستطيع انتاج مليار نسخة جديدة خلال عشر ساعات فقط، مما يجعل زجاجة واحدة

من البكتريا المعدية قادرة على القضاء على مدينة بحجم واشنطن الأمريكية، أو ووهان الصينية.

ومخطئ من يظن أن الحرب البيولوجية وليدة العصر، بل هي اقدم أنواع الأسلحة على الإطلاق، وهي حرب تدور رحاها في الخفاء لا يمكن الإعلان عنها، والتاريخ حافل بنماذج كثيرة تم استعمال الحرب الجرثومية فيها: فاليونانيون استعملوها قديماً ضد أعدائهم، إذ كانوا حين يدخلون بلدة يلقون بالبحث الميتة في مجاري مياه تلك البلدة، ويلقون بالحيوانات النافقة والضران والطيور الميتة لتلوث مياه الشرب، وكذلك كان يفعل الفرس والروم، اما المغول والتتار فكانوا ياتون على الأنهار وعيون الماء ويلقون فيها بالاف الجثث لتلويثها، ويدوون بجثث جنودهم الذين يموتون في الحروب بأحد الأوبئة التي كانوا يجهلون ماهيتها.

وهذا يؤكد في النهاية أن الحروب بجميع أنواعها حروب بشعة، إلا أن الحرب البيولوجية اشعها على الإطلاق، ومما يزيد تلك الحرب بشاعة أنك لا ترى خصمك ولا تشعر به لتنتهي له في اللحظة المناسبة، بل تتم مباغتتك بشكل لا تتوقعه، وقذارة تلك الحرب تتمثل ايضا في أن الدول التي تطلق هذا النوع من الحرب ايضا تتحكم في تصنيع الأدوية المضادة واللقاحات والأمصال، مما يجعل الأمر يتحول إلى مافيا تتصارع فيها شركات الأدوية العملاقة، ويدير «لوبي» هذه الشركات صحة مواطني العالم على هواه، وطبقاً لمصالحه الاقتصادية التي تعلو فوق كل مصالح البشر الذين يسكنون مناطق الكرة الأرضية.

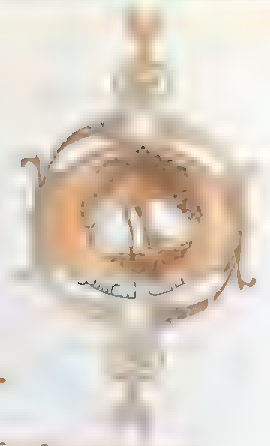
وقد تناقلت وكالات الأنباء العالمية الأخبار المتواترة عن نجاح اطباء في مدينة شنغهاي الصينية في استخدام مادة، بلازما، مستخلصة من دماء بعض الأشخاص الذين تعافوا من فيروس كورونا لعلاج آخرين مازالوا يصارعون المرض.

كما تناقل الإعلام العالمي ايضا ما يؤكد أن علماء يابانيين يحاولون اختبار عقار مخصص لمواجهة فيروس الإيدز في علاج مرض كورونا.

والعالم كله يهجم بين تشخيص المرض وأسبابه، والتسارع في اكتشاف علاجات له، ولكن بالتأكيد ستكشف الأيام القليلة القادمة عن الكثير والكثير من الأسرار التي تقف وراء تلك الحرب المدمرة.

اللهم بفضلك وكرمك احفظ بلادنا وشعبونا من تلك الحروب المدمرة، اللهم آمين، واخر دعوانا ان الحمد لله رب العالمين.

سورة الفتح



قال الله تعالى: «نُحَمِّدُ رَسُولَ اللَّهِ وَالَّذِينَ مَعَهُ أَجْنَاءَ عَلَى الْكَافَرِ رُحَمَاءَ بَيْنَهُمْ تَرَاهُمْ أَوْفَىٰ تِلْكَ الْأَشْخَصِ الْأَعْوَىٰ مُنْجِلِينَ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ بِإِذْنِ اللَّهِ تَعَالَىٰ الْفَتْحِ»
يُغِيثُ الزَّرْعَ لِيُغِيظَ بِهِمُ الْكَافَرُ وَعَدَّ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ مِنْهُمْ مَغْفِرَةً
(الفتح: ٢٩).

شطاءً، وهو فراخه. يقال منه: قد أشطا الزرع، إذا فرخ فهو يشطى إشطاءً. وإنما مثلهم بالزرع المشطى، لأنهم ابتدؤوا في الدخول في الإسلام، وهم عدد قليلون. ثم جعلوا يتزايدون ويدخل فيه الجماعة بعدهم. ثم الجماعة بعد الجماعة. حتى كثر عددهم، كما يحدث في أصل الزرع الفرخ منه. ثم الفرخ بعده حتى

الحمد لله، والصلاة والسلام على رسول الله، وبعد:

قال الله تعالى: «نُحَمِّدُ رَسُولَ اللَّهِ وَالَّذِينَ مَعَهُ أَجْنَاءَ عَلَى الْكَافَرِ رُحَمَاءَ بَيْنَهُمْ تَرَاهُمْ أَوْفَىٰ تِلْكَ الْأَشْخَصِ الْأَعْوَىٰ مُنْجِلِينَ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ بِإِذْنِ اللَّهِ تَعَالَىٰ الْفَتْحِ»
(الفتح: ٢٩).

وقوله تعالى: «وذلك

سورة الفتح

سورة الفتح

سورة الفتح

سورة الفتح

سورة الفتح

سورة الفتح

الحمد لله، والصلاة والسلام على رسول الله، وبعد:

قال الله تعالى: «نُحَمِّدُ رَسُولَ اللَّهِ وَالَّذِينَ مَعَهُ أَجْنَاءَ عَلَى الْكَافَرِ رُحَمَاءَ بَيْنَهُمْ تَرَاهُمْ أَوْفَىٰ تِلْكَ الْأَشْخَصِ الْأَعْوَىٰ مُنْجِلِينَ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ بِإِذْنِ اللَّهِ تَعَالَىٰ الْفَتْحِ»
(الفتح: ٢٩).

وقوله تعالى: «وذلك

سورة الفتح

سورة الفتح

سورة الفتح

سورة الفتح

سورة الفتح

سورة الفتح

سورة الفتح

النور

رجب ١٤٤١ هـ - العدد ٥٨٣ - السنة التاسعة والأربعون



يكثرو وينمي. (جامع البيان، ١١٢/٢٦). أي: فكذلك أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم آرزوه وأيدوه ونصروه. فهم معه كالشطء مع الزرع، ليغيظ بهم الكفار.

ثم بين الله تعالى ما أعد لهم عندة فقال: «وعد الله الذين آمنوا وعملوا الصالحات منهم مغفرة وأجرًا عظيمًا» (الفتح: ٢٩). وفيه لطيفة، وهي أن الله تعالى قال في حق الزرع الشجود: «يتغون صلاتي لله ورضوا» (الحشر: ٨)، فلما وعدهم وعدهم «مغفرة وأجرًا عظيمًا» (الأحزاب: ٣٥)، ولم يقل لهم ما يطلبونه من ذلك الفضل، وذلك لأن المؤمن عند العمل لم يلتفت إلى عمله، ولم يجعل له أجرًا يفتد به. فقال لا ابتغي إلا فضلك، فإن عملي نزر لا يكون له أجر. والله تعالى آتاه ما أتاه من الفضل وسماه أجرًا إشارة إلى قبول عمله ووقوعه الموقوع. وعدم كونه عند الله نزرًا لا يستحق عليه المؤمن أجرًا، والله

أعلم. (التفسير الكبير ١٠٩/٢٨).

وهذه الآية إحدى الآيات الدالة على فضل الصحابة رضي الله عنهم. ومنها: قوله تعالى:

رِجَالٌ لَّهُمْ غَنَاءٌ وَرِضْوَانٌ
وَلَعَدَ اللَّهُ لَهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي
تحتها الأنهارُ جَنَّاتٍ

(التوبة: ١٠٠). وقوله تعالى: «للمنفرة ألمهجرين الذين ألغوا من دينهم وأموالهم يتغون صلاتي لله ورضوا ويضرون الله ورضوانه أولئك هم الضعفاء» (الأنفال: ٧٢-٧٤). وقوله تعالى: «لا يستوي منكم من آمن من قبل الفتح ومن آمن من بعدهم» (التوبة: ١٠). وقوله تعالى: «لقد رموك عن المؤمنين إذ يبايعوك تحت الشجر ومعه ما في قلوبهم فأولئك هم الذين آمنوا» (الفتح: ١٨).

وقوله تعالى: «لقد رموك عن المؤمنين إذ يبايعوك تحت الشجر ومعه ما في قلوبهم فأولئك هم الذين آمنوا» (الفتح: ١٨).

وقوله تعالى: «إن الذين آمنوا وأماؤا وما حروا بأموالهم وأبقيهم في سبيل الله والذين آمنوا وأماؤا وما حروا أولئك هم الذين آمنوا» (التوبة: ١٠٠).

عل قويم بكم وبهم يمشق والله بما تفعلون بصير

أماؤا وما حروا وأماؤا وما حروا في سبيل الله والذين آمنوا وأماؤا وما حروا في سبيل الله والذين آمنوا وأماؤا وما حروا في سبيل الله

وقوله تعالى: «لا يستوي منكم من آمن من قبل الفتح ومن آمن من بعدهم» (التوبة: ١٠). وقوله تعالى: «لقد رموك عن المؤمنين إذ يبايعوك تحت الشجر ومعه ما في قلوبهم فأولئك هم الذين آمنوا» (الفتح: ١٨).

والأحاديث في فضائل الصحابة رضي الله عنهم والنهي عن التعرض لهم بمساءة كثيرة، ويكفيهم ثناء الله عليهم ورضاه عنهم. (تفسير القرآن العظيم) (٢٠٥/٤).

عن أبي سعيد
الخدرى رضي الله عنه
قال: قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم:
«لا تسبوا أحدا من
أصحابي، فإن أحدكم
لو أنفق مثل أحد ذهبا،
ما أدرى ما أحدهم
ولا نصيفه». (صحيح
البخاري ٣٦٧٣).

وعن عمران بن
حصين رضي الله عنه
وغیره، أن رسول الله
صلى الله عليه وسلم
قال: «خير الناس قرني،
ثم الذين يلونهم، ثم
الذين يلونهم». قال
عمران: فلا أدرى،
أذكر بعد قرنه قرنين
أو ثلاثة، الحديث.
(صحيح البخاري
٢٦٥١).

وعن
جابر رضي
الله عنه أن
النبي صلى
الله عليه
وسلم قال:
«لا يدخل
النار أحد
بائع تحت
الشجرة».
(صحيح
مسلم
٢٤٩٦).
ولقد

صدق عند الله من
مسعود رضي الله عنه
في وصفهم، حيث قال: إن
الله نظر في قلوب العباد،
فوجد قلب محمد خير
قلوب العباد، فاضطفأه
لنفسه، وابتعثه
برسالته. ثم نظر في
قلوب العباد بعد قلب
محمد صلى الله عليه
وسلم فوجد قلوب
أصحابه خير قلوب
العباد، فجعلهم وزراء
نبيه، يقاتلون على
دينه، فما رآه المسلمون
حسنا فهو عند الله
حسن، وما رآوه سيئا
فهو عند الله سيء.
(رواه أحمد ٣٦٠٠، وقال
الألباني: حسن موقوفا،
شرح الطحاوية،
ص ٥٣١).

فمن أضل ممن



يكون في قلبه غل لخير
المؤمنين، وسادات أولياء
الله تعالى بعد النبيين؟
بل قد فضلتهم اليهود
والنصارى بخضلة،
قيل لليهود: من خير
أهل ملتكم؟ قالوا:
أصحاب موسى، وقيل
لنصارى: من خير
أهل ملتكم؟ قالوا:
أصحاب عيسى، وقيل
للرافضة: من شر أهل
ملتكم؟ قالوا: أصحاب
محمد لا ثم يستثنوا
منهم إلا القليل، وقيم
سيوهم من هو خير ممن
استثنوهم بأضعاف
مضاعفة. (شرح
الطحاوية، ص ٥٢٨-٥٢٩).

وبهذا نكون قد
انتهينا بفضل الله تعالى
من تفسير سورة الفتح،
ونبدأ في العدد
القادم بحول
الله تعالى في
تفسير سورة
جديدة من سور
القرآن العظيم،
نسأل الله
تبارك وتعالى
أن يجعلنا من
أهل القرآن وأن
يرزقنا تلاوته
أناء الليل
وأطراف النهار.

من محبظات الأعمال

سبحان من لا يحصى ثناءه عليه

هو كما أتنى

تشغل عن الذكر.

(البينة: ٥).

ثم من الحمد ما يشغل

أيها المسلمون، العبادة بغير نية عناء، والنية بلا إخلاص رياء، والإخلاص من غير اتباع هباء، ورأس مال العبد نظره في حقوق ربه، ثم نظره هل أتى بهذه الحقوق على وجهها. عباد الله، فعل الطاعات وأداء العبادات فيه كلفة، فقد يلاقي العبد بعض المشقة في أدائها، لكن الأهم من ذلك كله - يا عبد الله - المحافظة على هذه الطاعات، والحرص على هذه العبادات حتى لا تذهب هباء، ولا تضع سدى، فترى العبد يحافظ على الصلوات الخمس، مع المسلمين في مساجدهم، ويصوم ويحج ويعتمر ويذكر ويصل الرحم، ويعمل أعمال الخير والبر، ثم يستحوذ عليه

الحمد لله، الحمد لله حمدا يليق بقدره، سبحانه لا تحصى ثناء عليه، هو كما أتنى على نفسه، وأشكره على إنعامه المتواصل، وخيره المتكاثر، واللسان عن شكره قاصر، وأشهد ألا إله إلا الله وحده لا شريك له، شهادة ترجح في الميزان، وتوصل إلى أعالي الجنان، وأشهد أن سيدنا ونبينا محمداً عبد الله ورسوله، أرسله رحمة للعالمين، وسراجاً منيراً، صلى الله وسلم وبارك عليه وعلى آله الطيبين الطاهرين، أذهب عنهم الرجز وطهرهم تطهيراً، وعلى أصحابه الغر الميامين، أعز بهم دينه، ونصره بهم نصراً كبيراً، وأتباعه بإحسان وسلم تسليماً كثيراً. أما بعد، فأوصيكم - أيها الناس - ونفسي بتقوى الله، فاتقوا الله - بجمكم الله -، فالعز بطاعة الله مربوط، والذل للمعصية قرين، واستعبدوا بالله من شرك يهدم التوحيد، وبدعة تقضي على السنة، وهوى يمنع الإخلاص، وشهوة تخالف الأمر، وغفلة

من محيطات الأعمال:

اِسْتَعِيْذُ بِكَ يَا مُدْرِكُ

فَمِنْهَا حَلَلُونَ (البقرة: ٢١٧).

مختصر ملاحظات الأعمال:

من المحبّطات عباد الله: التّكذيب بالقدّر،
جاء في حديث زيد بن ثابت رضي الله عنه
يقول: "سمعتُ رسول الله صلى الله عليه
وسلم يقول: «لو كان لك مثل أحد ذهباً، أو
مثل جبل أحد ذهباً تنفقّه في سبيل الله ما
قبله الله منك حتى تؤمن بالقدركلّه». (رواه
أحمد، وابن ماجه).

وعبد الله بن عمر رضي الله عنهما- يقول في الكذبين بالقدر: "إِذَا لَقِيتَ أُولَئِكَ فَأَخْبِرْهُمْ أَنِّي بَرِيءٌ مِنْهُمْ، وَهُمْ بَرَاءٌ مِنِّي، وَالَّذِي أَحْلَفَ بِهِ، لَوْ أَنَّ لِأَحَدِهِمْ مِثْلَ جَبَلٍ، أَخَذَ ذَهَبًا فَأَتَفَقَهُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ مَا قَبِلَهُ اللَّهُ مِنْهُ، حَتَّى يُؤْمِنَ بِالْقَدَرِ" (رواه مسلم).

ومن محيطات الأعمال أيها المسلمون، مُشَاقَّةُ
رسول الله - صلى الله عليه وسلم -، ومُخَالَفَةُ
أَمْرِهِ، وفي التَّنْزِيلِ العَزِيزِ: (إِنَّ أَلْيَسَ كَمَرًا
وَصَلُُّوا عَلَى سَبِيلِ اللَّهِ وَنَافِلًا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ
رُسُلًا لَنْ يَصْرَوْا أَفْهَمْنَا سَيَئِلُكُمْ عَلَيْهِمْ
(مُحَمَّدٌ: ٣٢). ومثل المُشَاقَّةِ رَفْعُ الصَّوْتِ عِنْدَ

النبى- صلى الله عليه وسلم- فقد قال رب العزة: (يا أيها الذين آمنوا لا ترفعوا أصواتكم فوق صوت النبى ولا يظفروا لكم بالقول كضرب تمسحكم به لعل يخط أعينكم وإنه لا تفرق) (الحجرات؛

(١) وقد ذكر أهل العلم أن هذا قد يحصل بعد وفاته-عليه الصلاة والسلام-، فإذا كان المسلم في مسجده-صلى الله عليه وسلم- أو في زيارة قبره-عليه الصلاة والسلام- فعليه أن يخفض صوته، وإذا كان في حديث أو في نقاش وهو في المسجد النبوي الشريف فعليه مراعاة ذلك كله، ومما يروى أن الخليفة أبا جعفر المنصور تناظر مع الإمام مالك: إمام دار الهجرة-رحمهم الله جميعا- وهما في المسجد

الشیطان فیوقعه فی المحيطات والمبطلات،
فیذهب تعبہ، ویخسر آخرتہ عیاداً باللہ.

مفتي حيوط القمل :

عباد الله: محبطات الأعمال هي أشد ما
يُنفي الحذر منه، والتنبيه له، والإحباط هو
إبطال الحسنات بالسيئات، ومن المحبطات ما
يُحبط العمل كله؛ من الكفر والردة والنفاق
الأكبر الاعتقادي والتكذيب بالمقدّر-عبادًا
بالله-، وهذا هو الإحباط الكلي، ومنها
إحباط جزئي لا يذهب بالإيمان، ولكنه قد
يُحبط العبادة التي يقترن بها. وقد يترقى
إلى الإحباط الحقيقي، نسأل الله العافية.
وقد قال الله- عز وجل- في الكفر وأهله:
(وَمَن يَكْفُرْ بِالْإِسْلَـمِ فَمَـن جَحِمَ عَلَيْهِ) وهو في الآخرة
(المائدة: ٥)، وقال عز شأنه: (

المسألة الأولى

... (هود: ١٥-١٦)، وقال في الشرك: ()

ان يمشركي ان يمشركوا
عن انهم بالكفر او
(التوبة: ١٧). وتأملوا

هذا الخطاب لتبينا محمد-صلى الله عليه وسلم، يقول- عز شأنه-: (ولقد أوفى بك وبك من قبلك لئن أنكرت ليحق غمت وكنك من كافرين) (الزمر: ٦٥)، وحاشا محمداً صلى الله عليه وسلم أن يشرك، حاشاه أن يشرك عليه الصلاة والسلام، لكنه التحذير العظيم، والإنذار المخيف من الشرك والقرب منه.

وقد قال الله في مقام آخر في سياق ذكر الأنبياء. وفيهم أولو العزم. عليهم جميعا صلوات الله وسلامه. قال سبحانه: (أَشْرِكُوا لِحُطِّ عَتَمِهِمْ فَكَانُوا يَمْنُونُ) (الأنعام: ٨٨)، وحاشاهم ثم حاشاهم. ولكنه الخوف العظيم من الشرك والاقتراب منه ومن وسائله وذرائعه، وحفظ جناب التوحيد وإفراد الله وحده بالعبادة وصرف جميع أنواع العبادة له وحده لا شريك له. أما الردة- فعود بالله منها- فيقول الله- عز وجل-: (وَمَنْ يَزِدْهُ سُلْطَانًا ذِيئًا. فَيَسْتَكْبِرْ. فَكُنَّا لَهُ تَارَةً فَتَةً حَبِطَتِ

أغنى الشركاء عن الشرك، من عمل عملاً أشرك معي فيه غيري تركته وشركه" (رواه مسلم).
 قال الحذر-رحمكم الله- الحذر من تطلب ثناء الناس ومراءاتهم. جاء رجل إلى النبي-صلى الله عليه وسلم- فقال: "أرأيت رجلاً غزاً يلتمس الأجر والذكر- ما له؟ فقال رسول الله-صلى الله عليه وسلم-: لا شيء له، فأعادها ثلاث مرات، يقول رسول الله-صلى الله عليه وسلم-: لا شيء له، ثم قال: إن الله لا يقبل من العمل إلا ما كان له خالصاً، وابتغي به وجهه" (رواه أبو داود، والترمذي).
 فما تقرب عبد قربة يتطلب بها ثناء الناس إلا وقد عرّضها للحبوح والبطلان وحرمان ثوابها، يوم تبلى السرائر، وتفضى النوايا ويفضح المراءون. وقد ابتلي أهل هذا العصر بهذه الأدوات المعاصرة، فترى بعض الناس يذكر أعماله من خلالها، ويذكر ما قدمه لأخوانه من دعوات، وأعمال صالحات، والمطلوب هو الدعاء بظهر الغيب: قال الحذر، حفظكم الله.

اللهم إنا نعوذ بك أن نشرك بك ونحن نعلم، ونستغفرك لما لا نعلم.

ومن المحبطات يا عبد الله: حفظك الله وحماك، انتهاك محارم الله في السر؛ فعن ثوبان-رضي الله عنه- عن النبي-صلى الله عليه وسلم- أنه قال، "لا غل من أقواماً من أمتي يأتون يوم القيامة بحسنات أمثال جبال تهامة بيضاء، فيجعلها الله هباء منثوراً، قال ثوبان: يا رسول الله، صفهم لنا، جلهم لنا؛ ألا تكون منهم ونحن لا نعلم. قال، أما إنهم إخوانكم ومن جلدتكم، ويأخذون من الليل كما تأخذون، ولكنهم أقوام إذا خلوا بمحارم الله انتهكوها" (رواه ابن ماجه، والبيهقي).
 فكان هؤلاء المساكين راقبوا الناس ولم يراقبوا الله، فجعلوا الله أهون الناظرين لهم، وهو الذي يعلم السر وأخفى، وكم من أنواع الخلوات في عصرنا-نسأل الله السلامة-، أجهزة الاتصالات، والشبكات والشاشات، فقد يخلو بها المختلي وهو بين جلساته، اقرؤوا قول الله-تعالى-: (يَسْتَحْفُونَ مِنْ آتِيس

وَلَا يَسْتَحْفُونَ مِنْ آتِيسَ وَهُوَ مَعَهُمْ إِذْ يَبْسُتُونَ مَا لَا يَرَى مِنَ الْقَوْلِ وَكَانَ قَعًا يَغْمُونَ غَمًيًا) (النساء: ١٠٨).
 والحاظ ابن القيم-رحمه الله- يقول: "أجمع العارفون أن ذنوب الخلوات هي أصل الانتكاسات، وأن طاعة السر هي أصل الثبات".

وبعد عباد الله: فقد سألت عائشة-رضي الله عنها- رسول الله-صلى الله عليه وسلم- عن هذه الآية: "(وَالَّذِينَ يُؤْذُونَ مَا نَاثَرُوا نُفُوسَهُمْ وَيَعِدُّونَ إِلَىٰ نَفْسِهِمْ رُجُومًا) (المؤمنون: ٦٠)، هم الذين يشربون الخمر ويسرقون؟ فقال رسول الله-صلى الله عليه وسلم-: "لا يا ابنة الصديق، ولكنهم الذين يصومون ويفعلون ويتصدقون وهم يخافون ألا يتقبل منهم". فتسابقوا في الخيرات، وتنافسوا في الصالحات. عباد الله: ومن المحيطات قطيعة الرحم: فقد جاء في حديث حسن الإسناد: "إن الأعمال تعرض كل خميس وليلة الجمعة، فلا يقبل الله عمل قاطع رحم". وقاطع الرحم مستحق للعن، ففي كتاب الله-عز وجل- قال عز شأنه: (يَعْنِيَنَّ يَوْمَ تَبْيُخَّرُ الْأَرْضُ وَأُنْفَعُوا لِأَرْسَانِكُمْ) أولئك الذين تسبوا فاستغفروا وعن نصرهم (محمد: ٢٢-٢٣)، وفي حديث جبير بن مطعم عند مسلم: "لا يدخل الجنة قاطع رحم"، وكان ابن مسعود-رضي الله عنه- جالساً بعد الصبح في حلقة فقال: "أنشد الله قاطع الرحم لما قام عنا: فإننا نريد أن ندعو ربنا، وإن أبواب السماء مرتجة: أي، مغلقة- دون قاطع الرحم".

معاشر الأحبة: ومن المحبطات المهلكات انتهاك حقوق الناس، وظلمهم في الأقوال والأعمال، ويكفي وعيدا في ذلك، حديث المفلس الذي يأتي يوم القيامة وقد شتم هذا، وقذف هذا، وأكل مال هذا، وسفك دم هذا، وضرب هذا، فيعطى هذا من حسناته، وهذا من حسناته، فإن فنت حسناته قبل أن يقضى ما عليه أخذ من خطاياهم فطرحت عليه ثم طرح في النار (رواه مسلم، من حديث أبي هريرة-رضي الله عنه-).

والحمد لله رب العالمين.

الحمد لله. والصلاة والسلام على
رسول الله واله وصحبه ومن والاه. وبعد:
فلا يزال حديثنا موصولاً حول
حديث معاوية بن الحكم السلمي رضي
الله عنه. والذي ابتدأناه في الحلقة
السابقة. والذي اشتمل على جمل من
الفوائد القصية والبروية والعندية
واستكمالاً لما سبق نستأنف. فنقول وبالله
التوفيق.

الحديث:

عن معاوية بن الحكم السلمي رضي
الله عنه: قال، بينا أنا أصلي مع رسول الله
صلى الله عليه وسلم إذ عطس رجل من
القوم. فقلت: يرحمك الله. فرماني القوم
بأبصارهم. فقلت: وأكل أمياء! ما شأنكم
تنظرون إلي؟ فجعلوا يضربون بأيديهم
على أفخاذهم. فلما رأيتهم يصمتونني.
لكنني سكت. فلما صلى رسول الله صلى
الله عليه وسلم فبابي هو وأمي، ما رأيت
معلماً قبله ولا بعده أحسن تعليماً منه.
فوالله ما كهرني ولا ضربني ولا شتمني.
قال: "إن هذه الصلاة لا يصلح فيها شيء
من كلام الناس، إنما هو التسبيح والتكبير،
وقراءة القرآن"، أو كما قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم قلت: يا رسول الله.
إنني حديث عهد بجاهلية. وقد جاء الله
بالإسلام. وإن منّا رجلاً يأتون الكهان؟
قال: "فلا تأتهم". قال: ومنّا رجال
يتطيرون؟ قال: "ذاك شيء يجدونه
في صدورهم، فلا يصدنكم". قال قلت:
ومنّا رجال يخطون؟ قال: "كان نبي من
الأنبياء يخط، فمن وافق خطه فذاك".
قال: وكانت لي جارية ترعى غنماً لي قبل
أحد والجوانية. فاطلعت ذات يوم. فإذا
الذئب قد ذهب بشاة من غنمها. وأنا رجل
من بني آدم. أسف كما يأسفون. لكنني
صككتها صكة. فأتيت رسول الله صلى
الله عليه وسلم فعظم ذلك علي. قلت: يا
رسول الله، أفلا أعتقها؟ قال: "أنتني بها"،
فأتيته بها. فقال لها: "أين الله؟" قالت: في

تذكير الأتام

بالحكمة في

تعليم الإسلام



د. محمد بن عبد الله بن عبد الوهاب



السَّماء، قال: "من أنا؟" قالت: أنت رسول الله. قال: "أَعْتَقَهَا، فَإِنَّهَا مُؤْمِنَةٌ".

والحديث أخرجه الإمام مسلم (رقم: ٣٣، ورقم ٤٢٥١) وغيره كما بيناه في الحلقة السابقة من مجلتنا القراء؛ فليراجع تكرماً.

هذا وقد سلف في العدد الماضي ذكر المعنى العام للحديث: فضلاً عن مفرداته. ثم نختم في حلقتنا هذه بما يتيسر ذكره من فوائد.

مما يسفاه من الحديث:

١- فيه بيان ما كان عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم خصوصاً ومنهج الإسلام عموماً من عظيم خلق الحكمة في تعليم الجاهل، وتذكير الناس وتفهم المخطئ، والرفق في عموم الدعوة إلى الله تعالى، ورفق النبي صلى الله عليه وسلم.

ونماذج سماحة الشريعة وحكمة الإسلام في تعليم الناس كثيرة، ومن ذلك ما كان من قوله صلى الله عليه وسلم للمسيء في صلاته: "أزجع فصل" (متفق عليه من حديث أبي هريرة رضي الله عنه) تعليماً له، لكنه لم يقل له: كل صلاتك هذه السنوات التي مضت بهذه الطريقة لا تصح، أعدها وكما هو معلوم أن تأخير البيان عن وقت الحاجة لا يجوز.

وكذلك ما كان من الأعرابي الذي بال في المسجد فقال له عليه الصلاة والسلام معلماً ومربيّاً رحيماً رفيقاً: (إن هذه المساجد لا تصلح لشيء من هذا البول والقذر، وإنما هي لذكر الله والصلاة وقراءة القرآن) متفق عليه، حتى وجدنا أثر ذلك على الأعرابي معبراً عنه: "فقام النبي صلى الله عليه وسلم إليّ بأبي هو وأمي، فلم يسب، ولم يؤثب ولم يضرب" (رواه أحمد)، وفي بعض روايات الحديث قال الأعرابي: "اللهم ارحمني ومحمداً ولا ترحم معنا أحداً" وذلك من شدة حبه لرسول الله (ينظر: البخاري مع الفتح، كتاب الأدب، باب رحمة الناس والبهائم، ٤٣٨/١٠، رقم ٦٠١٠) بتصرف).

ونماذج رفته وحكمته في تعليمه صلى الله عليه وسلم كثيرة، وهو أصل عظيم من أصول

كان رسول الله صلى الله عليه وسلم عظيم الحكمة في تعليم الجاهل، وتذكير الناس وتفهم المخطئ، والرفق في عموم الدعوة إلى الله تعالى.

الدعوة إلى الله عز وجل.

٢- وفيه النهي عن الكلام في الصلاة،

هذا وظاهر الأمر بتحريم الكلام في الصلاة كان بالمدينة بعد الهجرة؛ لأن زيد بن أرقم مدني، وهو يخبر أنهم كانوا يتكلمون خلف الرسول صلى الله عليه وسلم في الصلاة إلى أن نُهوا، ويؤيد هذا الظاهر اتفاق المفسرين على أن قوله تعالى: «وَقَوْمٌ قَوْمَ قَنِينٍ» (البقرة، ٢٣٨) نزلت بالمدينة.

ولكن هذا الظاهر مُشكل مع حديث ابن مسعود؛ وفيه أنه لما رجع من الحبشة كان تحريم الكلام في الصلاة، وكان رجوعه من الحبشة قبل الهجرة قطعاً.

وأفضل جمع بين الروایتين، أن كليهما صحيحة؛ حيث إن حديث زيد رواه الجماعة إلا ابن ماجه، وحديث ابن مسعود متفق عليه، وليس من السهل أن يرد أحد الحديثين. وإذا تأملنا حديث ابن مسعود وجدناه لا يحمل نهياً للصحابه عن الكلام، وكل ما فيه أنه لم يرد، وأنه قال: إن الصلاة تشغله صلى الله عليه وسلم عن الكلام. وهذا غير صريح في نهى الأمة عن الكلام في الصلاة، بخلاف حديث زيد؛ فإنه صريح في النهي عن الكلام في الصلاة بالمدينة. فلا تعارض بين الحديثين، ونسخ ما كان من جواز الكلام في الصلاة كان بالمدينة. (ينظر: شرح الإمام النووي للحديث في رياض الصالحين، نيل الأوطار شرح منتقى الأخبار للشوكاني، أبواب ما يبطل الصلاة وما يكره

ويباح فيها، باب النهي عن الكلام في الصلاة).

٣- النهي عن تسميت العاطس في الصلاة.

قال النووي: وتفسد به الصلاة إذا أتى به عالماً عامداً.

قلت وهو الأرجح خلافاً لمن تمسك بظاهر الألفاظ حين يقول، يرحمك أو يرحمه. أو نحو ذلك.

٤- وفي ضربهم على أفخاذهم دليل على جواز الفعل في الصلاة. ولا تبطل به الصلاة. وأنه لا كراهة فيه إذا كان لحاجة. (قاله النووي رحمه الله في شرحه للحديث). قلت:

ولا شك أن ذلك قبل أن يشرع التسبيح لمن نابه شيء في صلاته؛ إلا إذا كان التسبيح غير مُغْنٍ فلا يكره الفعل القليل. والله أعلم.

٥- وفيه النهي عن إتيان الكهان:

قال النووي: قال العلماء: إنما نهى عن إتيان الكهان لأنهم يتكلمون في مقبيات قد يصادف بعضها الإصابت. فيخاف الفتنة على الإنسان بسبب ذلك: لأنهم يلبسون على الناس كثيراً من أمر الشرائع. وقد تظاهرت الأحاديث الصحيحة بالنهي عن إتيان الكهان وتصديقهم فيما يقولون.

وتحريم ما يعطون من الحلوان، وهو حرام بإجماع المسلمين. قال الخطابي أيضاً في حديث "من أتى كاهناً فصدقه بما يقول فقد برئ مما أنزل الله على محمد صلى الله عليه وسلم": قال: كان في العرب كهنة يدعون أنهم يعرفون كثيراً من الأمور. فمنهم من كان يزعم أن له رثياً من الجن يلقي إليه الأخبار، ومنهم من يدعي استدراك ذلك بفهم أعطيه، ومنهم من يسمى عرافاً، وهو الذي يزعم معرفة الأمور بمقدمات أسباب استظل بها كمعرفة من سرق الشيء الفلاني، ومعرفة من نكح به المرأة. ونحو ذلك. ومنهم من يسمي المنتجم كاهناً.

قال: والحديث يشتمل على النهي عن إتيان

هؤلاء كلهم والرجوع إلى قولهم وتصديقهم فيما يدعونه.

قال النووي: هذا كلام الخطابي، وهو نفيس اهـ. (ينظر شرح النووي على صحيح مسلم ج ٥/٢٠).

٦- وفيه المنع من الخطأ: وإن كان ليس بقوة تحريم التطير وإتيان الكهان فلا تلتبس حرمة: إذ على الأقل هو ممنوع من جهة النهي عن ادعاء الغيب. وفيما يلي حاصل كلام العلماء فيه: يقول النووي: "اختلف العلماء في معناه، والصحيح أن معناه من وافق خطئه فهو مباح له. ولكن لا طريق لنا إلى العلم اليقيني بالموافقة. فلا يباح، والمقصود أنه حرام. لأنه لا يباح إلا بيقين الموافقة. وليس لنا يقين بها، وإنما قال النبي صلى الله عليه وسلم فمن وافق خطئه فذاك.

ولم يقل: هو حرام بغير تعليق على الموافقة لئلا يتوهم متوهم أن هذا النهي يدخل فيه ذاك النبي الذي كان يخطئ. فحافظ النبي صلى الله عليه وسلم على حرمة ذلك النبي مع بيان الحكم في حقنا. فالعنى أن ذلك النبي لا منع في حقه. وكذا لو علمتم موافقته. ولكن لا علم لكم بها. (ينظر سنن النسائي ٣/١٢، ١٣).

٧- ويؤخذ منه مشروعية القول والاعتقاد بأن الله في السماء مكاناً وأنه يعلمه في كل مكان. وقد قبله منها صلى الله عليه وسلم؛ وصدق الله العظيم إذ يقول: ﴿لَيْسَ مِنْ وَجْهِكَ تُبْصِرُ الْأَرْضَ وَمَنْ فِيهَا وَمَنْ لَا يُبْصِرُ﴾. ﴿وَمَنْ أَلْهَىٰ فِي السَّمَاوَاتِ لُذُنَ الْأَرْضِ فَأَنَّىٰ تُبْصِرُ﴾. (الملك: ١٦-١٧). (الزخرف: ٨٤).

٨- وفيه دليل على أن الكافر لا يصير مؤمناً إلا بالإقرار بالله تعالى ورسالة رسول الله صلى الله عليه وسلم؛ فلا تصح دعوات

النقد الإجماع على تعريم إتيان الكهان وتصديقهم وتحريم أخذهم للحلوان.

من قالوا: يصح إيمان قوم وهم لا يؤمنون
بالنبي صلى الله عليه وسلم ولو آمنوا
بجميع من قبله من الأنبياء والمرسلين. وكما
قال الله تعالى: (إِنْ لَبِثَ مِنْكُمْ إِلَّا سَاعَةٌ)
(آل عمران: ١٩).

٩- وفيه دليل على إجراء الأمور على
ظاهرها. وأن من أقر بالشهادتين. واعتقد
ذلك جزماً كفاً ذلك في حكمنا بصحة
إيمانه ابتداءً. وكونه من أهل القبلة. ولا
يكلف مع هذا إقامة الدليل والبرهان على
ذلك.

١٠- وفيه أن إعتاق المؤمن أفضل من
إعتاق الكافر، قال الإمام النووي في شرحه
على صحيح مسلم: "وأجمع العلماء على

جواز عتق الكافر في غير الكفارات. وأجمعوا
على أنه لا يجزئ الكافر في كفارة القتل كما
ورد به القرآن. واختلفوا في كفارة الظهار
واليمين والجماع في نهار رمضان. فقال
الشافعي ومالك والجمهور: "لا يجزئه
إلا مؤمنة؛ حملاً للمطلق على المقيد في
كفارة القتل". وقال أبو حنيفة والكوفيون:
"يجزئه للكافر للإطلاق؛ لأنها تسمى
رقبة". (ينظر: المنهاج في شرح صحيح مسلم
بن الحجاج ٢٣/٥، ٢٤، ٢٥). بتصرف. وكذلك
ذخيرة العقبى في شرح المجتبى (شرح سنن
النسائي ١٤/٢٦٣) بتصرف.

وفي هذا القدر كفاية.

والحمد لله رب العالمين.

تهنئة وفخر واعتزاز

باسمى معاني الحب والود والتقدير والافتخار يسعد أسرة تحرير مجلة التوحيد. وعلى
رأسهم رئيس التحرير الأستاذ جمال سعد حاتم: أن يتقدموا بخالص التهاني وأحر التبريكات
لسعادة المستشار الدكتور/

محمد عبد الرحمن محمد الشربيني رئيس المحكمة العسكرية.

وذلك لحصوله على درجة الدكتوراه بتقدير امتياز. وكان عنوان الرسالة "الافتئات على
السلطة العامة وسبل مقاومتها".

وقد تكونت لجنة المناقشة والحكم على الرسالة من كل من:

١- أ.د رشدي شحاتة أبو زيد. أستاذ ورئيس قسم الشريعة الإسلامية بكلية الحقوق
جامعة حلوان، رئيساً ومناقشاً.

٢- أ.د حمدي علي عمر. أستاذ القانون بجامعة الزقازيق وعضو لجنة الخبراء العشرة
لوضع الدستور المصري. عضواً مناقشاً.

٣- أ.د مدحت أحمد محمد يوسف عاصم. أستاذ القانون العام المساعد بكلية الحقوق
جامعة الزقازيق وقائم بعمل رئيس القسم. مشرفاً وعضواً.

وبمزيد من التهاني والتبريكات يتقدم الدكتور محمد بندي مدرس القانون العام بكلية
الحقوق لصديقه الحميم المستشار محمد عبد الرحمن الشربيني سائلاً الله عز وجل له
التوفيق والسداد.

ونتمنى لسيادة المستشار مزيداً من الرقي والنجاح والسداد والتوفيق.

رئيس التحرير

جمال سعد حاتم

دُرر البحار

في بيان ضعيف الأحاديث القصار

الاسم الثاني

الاسم الثاني

علي حشيش

وعلة أخرى، حفص بن مسلم قال الامام الذهبي في «الميزان» (١/٥٥٧/٢١٢)، «حفص بن مسلم، أبو مقاتل السمرقندي، وفاه قتيبة شديداً، وكذبه ابن مهدي. وهذا ما ذكره الحافظ ابن حبان في «المجروحين» (١/٢٥٦)، قال، «كان قتيبة بن سعيد يحمل عليه شديداً ويضعفه بمرة، وقال، كان لا يدري ما يحدث به»، وكان عبد الرحمن بن مهدي يكذبه، ويقول، والله لا تحل الرواية عنه، وكذلك وكيع بن الجراح كان يكذبه».

٨٢٣- لا يزال الميت يسمع الأذان ما لم يطهر قبره.

الحديث لا يصح، أخرجه أبو منصور الديلمي في «مسند الفردوس» (ح٢٩٦٦- الفرائب المتقطعة) عن محمد بن القاسم الطائي، حدثنا أبو مقاتل السمرقندي، حدثنا محمد بن ثابت الأنصاري، عن كثير بن شطيير، عن الحسن بن ابن مسعود مرفوعاً. وعلة أخرى، أبو مقاتل السمرقندي كذبوه ولا تحل الرواية عنه، كما بينا انفاً، وعلة ثالثة السقط في الإسناد، فالحسن لم يسمع من ابن مسعود، كذا في «الموضوعات» (٣/٢٣٨).

٨٢٢- إذا أراد الله بقوم سوءاً جعل أمرهم إلى مترهيم.

الحديث لا يصح، أورده الامام السيوطي في «مخطوطة درر البحار» في الأحاديث القصار، (ص١/٨)، مكتبة الحرم النبوي الحديث رقم المخطوطة (٢١٣/١٠٧) وقال، «فر عن علي»، قلت، «فر» ترمز إلى «مسند الفردوس الديلمي».

قلت، وهذا تخريج بغير تحقيق فيتوهم من لا دراية له أن الحديث صحيح، وهو -كما سنبين- موضوع؛ فالحديث أخرجه أبو منصور الديلمي في «مسند الفردوس» (ح٣٠٥- الفرائب المتقطعة) عن محمد بن القاسم، عن حفص بن مسلم، عن إسماعيل بن أبي خالد، عن الشعبي، عن علي بن أبي طالب مرفوعاً.

وعلة هذا الحديث، محمد بن القاسم، قال الامام الحافظ ابن حبان في «المجروحين» (٢/٣١١)، «محمد بن القاسم الطائي، نسبة إلى طايكان قرية من قرى بلخ- روى عن أهل خراسان أشياء لا يحل ذكرها في الكتب، فكيف الاشتغال بروايتها. ويأتي من الأخبار ما تشهد الأمة على بطلانها، وعدم الصحة في نبوتها».

ونقل الامام الذهبي في «الميزان» (٤/٨٠٦٩/١١) وأقره ثم نقل، أن الحاكم قال، «كان يضع الحديث».

٨٢٤- «أنا شجرة، وفاطمة حملها، وعلى لقاحها. والحسن والحسين شمرها، والمحبتون أهل البيت ورثها من الجنة حقاً حقاً..»

الحديث لا يصح، أخرجه أبو منصور الديلمي في «مسند الفردوس» (ج١/٩٤٦- الفرائب الملتقطة) عن محمد بن السري بن عثمان التمار، حدثنا نصر بن شعيب، حدثني موسى بن النعمان، حدثنا ليث بن سعد عن ابن جريج، عن مجاهد، عن ابن عباس مرفوعاً، وعلمته محمد بن السري التمار.

قال الحافظ الذهبي في «الميزان» (٧٥٧٨/٥٥٩/٣)، «يروى المناكير والبلايا، ليس بشيء..» اهـ.

وأقره الحافظ ابن حجر في «اللسان» (١٩٧/٥) (٧٣٨٦/٦٠١)، وعلة أخرى، موسى بن النعمان، قال الذهبي في «الميزان» (٨٩٣٥/٢٥٥/٤)، «تكررة لا يعرف، روى عن الليث بن سعد خيراً باطل..» اهـ.

٨٢٥- «رحم الله أقواماً يحسبهم الناس مريضاً وما هم بمريض».

الحديث لا يصح، أورده الغزالي في «الاحياء» (٣٩٥/٤) بصيغة الجزم مرفوعاً، ثم نقل الغزالي أن الحسن قال: «أجهدتهم العبادة»، قلت: القاعدة، ثبت العرش ثم انقش.. والحديث لم يثبت، قال الحافظ العراقي في «تخريج الاحياء»: «لم أجد له أصلاً في حديث مرفوع».

٨٢٦- «إن أرواح المؤمنين في السماء السابعة ينظرون إلى منازلهم في الجنة».

الحديث لا يصح، أخرجه أبو منصور الديلمي في «مسند الفردوس» (ج١/٨٢٥- الفرائب الملتقطة) عن أبي مقاتل السمرقندي، حدثنا أبو مسهل هو حسام بن مقبل، عن الحسن، عن أبي هريرة مرفوعاً.

وعلمته، أبو مقاتل السمرقندي وإه كذاب لا تحل الرواية عنه كما بينا آنفاً. وعلة أخرى، الحسن، قال الإمام الذهبي في «الميزان» (١٩٦٨/٥٢٧/١)، «كان كثير التدليس فإذا قال في حديث عن فلان ضَعْف ولا سيما عن

قيل إنه لم يسمع منهم، كأبي هريرة، فعُدوا ما كان له عن أبي هريرة في حملة المنقطع..» اهـ.

فائدة، هذا الحديث أورده الإمام السيوطي في «مخطوطة درر البحار» (ص٢/٢٧) بغير تحقيق.

٨٢٧- «أول من قص شاربه إبراهيم عليه السلام».

الحديث لا يصح، أخرجه أبو منصور الديلمي في «مسند الفردوس» (ج١/١٧- الفرائب الملتقطة) عن محمد بن القاسم الطايكاني، حدثنا علي بن محمد المنجوري، حدثنا مالك، عن زيد بن أسلم، عن عطاء بن يسار، عن ابن عمر مرفوعاً وعلمته محمد بن القاسم الطايكاني كان يضع الحديث ويأتي بأخبار باطلة لا يحل ذكرها في الكتب. كما بينا آنفاً.

٨٢٨- «من أذنب وهو يضحك، دخل النار وهو يبنكي».

الحديث لا يصح، أورده الإمام السيوطي في «مخطوط درر البحار» (ص١/٦٣) وقال: «حل عن ابن عباس».

قلت: (حل)، ترمز إلى «الحلية لأبي نعيم»، وهو تخريج بغير تحقيق، فهذا الحديث أخرجه أبو نعيم في «الحلية» (٩٦/٤) قال: «حدثنا أحمد بن السدي، حدثنا عمر بن أيوب، حدثنا أبو إبراهيم الترمذاني، حدثنا محمد بن زياد اليشكري، عن ميمون بن مهران، عن ابن عباس مرفوعاً، وعلة هذا الحديث اليشكري، قال الإمام الذهبي في «الميزان» (٧٥٤٧/٥٥٢/٣)، «محمد بن زياد اليشكري الميموني الطحان يروي عن ميمون بن مهران وغيره، قال أحمد: كذاب أعور، وقال ابن معين: كذاب. وقال ابن المديني: رميت ما كتبت عنه.. وضعفه جداً، وقال أبو زرعة كان يكذب، وقال الدارقطني: كذاب. وقال الإمام المزي في «تهذيب الكمال» في «الألباب»: الميموني، لقب بذلك محمد بن زياد اليشكري لكثرة روايته عن ميمون بن مهران. اهـ.

فقہ المرأة في الصيام

د/عزة محمد رشاد (أم تميم)

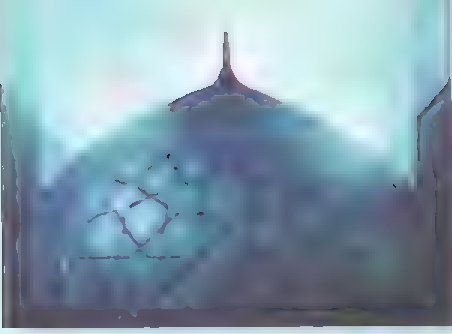
عنه من طعام أو شراب أو كلام أو تكاح أو غير ذلك. أما الصوم بالمعنى الشرعي فهو إمساك مخصوص. وهو الإمساك عن شهوتي البطن والفرج في زمن مخصوص بنية التقرب إلى الله تعالى. (المبسوط ٥٦/٣).

ورود في كتاب الله عز وجل وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم نصوص عديدة تحث على الصيام وتبين فضله. نذكر منها:

السانحون: هم الصائمون عند جمهور المفسرين.
(جامع البيان ٥١/٧).

٢- قال تعالى: **إِنَّ الْمُسْلِمِينَ وَالْمُسْلِمَاتِ**

وفي الشرع: عبارة عن إمساك مخصوص، وهو الكف عن قضاء الشهوتين، شهوة البطن وشهوة الفرج، من شخص مخصوص وهو أن يكون مسلماً طاهراً من الحيض والنفاس، في وقت مخصوص وهو ما بعد طلوع الفجر إلى وقت غروب الشمس بصفة مخصوصة وهو أن يكون على قصد التقرب. فالاسم الشرعي فيه معنى اللغة، إلا أن الصوم لغة هو الإمساك عن جميع ما يقدر الإنسان أن يمتنع



ذهب أبو حنيفة والشافعي إلى وجوب القضاء على الحامل والمرضع إذا لم تطبقا الصوم وخافتا على أنفسهما.

(الطلاق، ١).

تعصب وبرحب

والذي تطمئن إليه النفس وينشرح له الصدر في هذه المسألة هو ما ذهب إليه الأئمة الثلاثة أحمد والشافعي وأبو حنيفة من وجوب القضاء على الحامل والمرضع إذا لم تطبقا الصوم وخافتا على أنفسهما. قال الله تعالى: **مَنْ كَانَتْ مِنْكُمْ نَفْسٌ أَوْ عَلَا سَرَرٌ مِنْ أَتْيَاءِ أَحَرٍ**، (البقرة: ١٨٤).
فالحامل والمرضع في حكم المريض كما قال أهل العلم.

أما الحامل والمرضع إذا أفطرتا خوفاً على أولادهما فالذي تطمئن إليه النفس أن عليهما القضاء فقط وليس عليهما فدية مع القضاء.

وهذا ما ذهب إليه أبو حنيفة وأصحابه وغيرهم والذي يقوي هذا عندي أنه لم يأت نص ولا إجماع يوجب عليهما الفدية مع القضاء. وأيضاً قول رسول الله صلى الله عليه وسلم: «إن الله وضع عن المسافر الصوم وشطر الصلاة». وعن الحامل أو المرضع الصوم أو الصيام، (صحيح النسائي ٢٣١٥، والبيهقي ٨١٧٢، وصحيح الترمذي ٧١٥، وابن ماجه ١٦٧٦، والإمام أحمد في المسند ٣٩٢/٣١، والطبراني في المعجم الكبير ٧٦٤، وابن خزيمة ٢٠٤٣).

فالحامل والمرضع تفتطران بعدر وعندهم رخصة. وعلى هذا لا يجب عليهما إلا القضاء فقط، والله تعالى أعلم بالصواب.

وللحديث صلة إن شاء الله، والحمد لله رب العالمين.

والختصر وغيرهما. قال صاحب الحاوي: وهو نصه في القديم والجديد.

جاء في الإنصاف (٢٦٢، ٢٦١/٣) بتصرف: «والحامل والمرضع إذا خافتا على أنفسهما أفطرتا وقضتا. يعني من غير إ طعام. وهذا المذهب وعليه جماهير الأصحاب. وإن خافتا على ولديهما. أفطرتا وقضتا وأطعمتا عن كل يوم مسكيناً».

جاء في المدونة الكبرى (٢٧٨/١): «أرأيت الحامل والمرضع إذا خافتا على ولديهما أفطرتا؟ فقال: تطعم وتفتطر وتقضي إن خافت على ولدها. قال مالك: إن كان صبيها يقبل غير أمه من المراضع وكانت تقدر على أن تستاجر له. أو له مال تستاجر له به. فلتصم ولتستاجر له. وإن كان لا يقبل غير أمه فلتفتطر ولتقضى ولتطعم من كل يوم أفطرتة مداً لكل مسكين».

وقال مالك في الحامل، لا إ طعام عليها ولكن إذا صحت وقويت قضت ما أفطرت. قلت: ما الفرق بين الحامل والمرضع؟ فقال: لأن الحامل هي مريضة، والمرضع ليست بمريضة».

جاء في فتح القدير (٣٦١/٢): «والحامل والمرضع إذا خافتا على أنفسهما أو ولديهما أفطرتا وقضتا دفعاً للحرج. ولا كفارة عليهما لأنه إ فطار بعدر ولا فدية عليهما».

وفي المحلى (٤١٠/٤) مسألة ٧٧٠، قال ابن حزم: والحامل والمرضع والشيخ الكبير كلهم مخاطبون بالصوم. فصوم رمضان فرض عليهم، فإن خافت المرضع على المرضع قلة اللبن وضيعته لذلك ولم يكن له غيرها أو لم يقبل لدى غيرها، أو خافت الحامل على الجنين أو عجز الشيخ عن الصوم لكبره، أفطروا ولا قضاء عليهم ولا إ طعام.

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «من لا يرحم لا يرحم». فإذا رحمة الجنين والرضيع فرض ولا وصول إليها إلا بالفطر. فالفطر فرض وإذا هو فرض فقد سقط عنهما الصوم وإذا سقط الصوم. فإيجاب القضاء عليهما شرع لم يأذن الله تعالى به. ولم يوجب الله تعالى القضاء إلا على المريض والمسافر والحائض والنفساء ومتعمد القيء فقط **مَنْ لَكَ حُرْدٌ أَوْ مَن يَعْدُ حُرْدٌ أَوْ فَقَدَ ظِلْمَ نَفْسِهِ**.



الحمد لله، والصلاة والسلام
على رسول الله. وبعد،
يحكم المعاملات بصفة
عامة مجموعة من القواعد
الفقهية المستنبطة من
مصادر الشريعة الإسلامية
منها ما هو عام، ومنها ما
له صلة وثيقة بالمعاملات
المالية. ولقد تمكنت مجامع
الفقه الإسلامي المعاصرة
وما في حكمها من دراسة
وتحليل وفهم المعاملات المالية
المستجدة المعاصرة وأصدروا
لها الأحكام والفتاوى التي
توضح الجائز منها والمنهي
عنه شرعا في ضوء القواعد
الفقهية، ولقد يسر هذا على
الناس ضبط معاملاتهم.



الحلقة
(١)

القواعد الفقهية والضوابط الشرعية للمعاملات المالية المعاصرة

على جميع جزئياته
لتعرف أحكامها منه.
من أمثلة القواعد
الفقهية: «الضرورات
تبيح المحظورات».
وتعني إذا كان الإنسان
مضطرا إلى أمر من
الأمور ويخشى على

إعداد أ.د. حسين حسين شحاتة

الاستاذ بجامعة لاهور

القواعد الفقهية
ذات الصلة بالمعاملات
المالية:

معنى القواعد الفقهية:
هي «حكم كلي ينطبق

وتختص هذه المقالات
ببيان القواعد الفقهية
والضوابط الشرعية
لبعض المعاملات
المالية المعاصرة بصورة
مبسطة. ومن خلال
أمثلة تطبيقية من
الواقع الذي نعاصره.

نفسه الهلاك يجوز له أكل الميتة مثلاً. وإذا خشي على ماله الضياع والهلاك يجوز له دفع الرشوة. وهكذا.

تعتبر القواعد الفقهية من الكليات العامة. وتغطي كافة جوانب الحياة، ومنها ما يتعلق بالعبادات، ومنها ما يتعلق بالمعاملات، ومنها العام. وليس هذا المجال لتناول ذلك تفصيلاً. ولكن سوف نركز في هذه المقالات على ما يتعلق منها بالمعاملات المالية.

القواعد الفقهية ذات الصلة بالمعاملات المالية

هناك العديد من القواعد الفقهية ذات الصلة بالمعاملات وفي ضوئها تكون الأحكام والفتاوى في المسائل المالية، وسوف نركز على القواعد الفقهية الآتية:

١- الأعمال بالنيات والأمور بمقاصدها

يقصد بهذه القاعدة أن صحة الحكم على عمل أو فعل أو تصرف معين مرتبط بنية فاعله. بمعنى أن النيات هي الفاصلة بين ما يصح منها وما لا يصح. ويقول ابن القيم: «النية روح العمل، والعمل تابع لها يصح بصحتها ويفسد

بفسادها».

وتأسيساً على ما سبق، يجب تحديد النية والهدف والمقصد من أي معاملة مالية، وأن تكون صالحة. وفي ضوء ذلك يكون العمل الصالح التابع لهذه النية ولا تحايل على شرع الله؛ لأن المعاملات عبادة. ويجب أن تكون خالصة لله، ودليل ذلك قول الله تبارك وتعالى: (فَمَنْ كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ رَبِّهِ فَلْيَعْمَلْ عَمَلًا صَالِحًا وَلَا يُشْرِكْ بِعِبَادَةِ رَبِّهِ لَعَلَّهُمْ يُحْسِنُونَ) (الكهف: ١١٠).

٢- المسلمون عند شروطهم إلا شرطاً أحل حراماً أو حرم حلالاً

تعني هذه القاعدة وجوب الالتزام بالشروط الواردة بالعقود والعهود ما لم تتعارض مع نص صريح من الكتاب والسنة، وما لم يرد بها شرطاً يحل حراماً أو يحرم حلالاً.

وتأسيساً على هذه القاعدة يجب مراجعة هذه الشروط أولاً على كتاب الله وسنة رسوله، فإذا صحت وجب الالتزام بها ديانة وأخلاقاً، وإن كان بها شرط يخالف شرع الله يعتبر هذا الشرط باطلاً ولا يعتبر ملزماً لطرفي العقد.

٣- الأصل في المعاملات الإباحة (الحل)

يقصد بهذه القاعدة أن الأصل في الأشياء أنه مباح الانتفاع منها في تحقيق الحاجات الأصلية للإنسان والمخلوقات وبطريقة مشروعة ما لم يرد نص بالتحريم من الكتاب أو السنة أو الإجماع.

فعلى سبيل المثال تعتبر البيوع مباحة ما عدا المحرم منها بنص صريح مثل: بيع العينة، وبيع الكائي بالكائي، وهكذا، وكذلك تعتبر معاملات البنوك حلالاً إلا المحرم منها، والذي يتضمن رِبَاً، وأيضاً يكون التعامل مع غير المسلمين مباحاً إلا ما حرم بنص مثل التعامل مع المحاربين منهم، أو إذا كانت هناك ضرورة أو حاجة معتبرة شرعاً، مثل شراء الأدوية إذ لم يوجد البديل الحلال.

٤- الأصل في العقود اللزوم

يجب على أطراف العقد الالتزام بما ورد به من شروط تراضياً عليها ما دام هذا العقد قد استوفى أركانه الشرعية، باستثناء أي شرط يخالف لشرع الله، حيث يعتبر باطلاً.

فعلى سبيل المثال لا يتم الالتزام في عقد البيع إذا وجد به شرط يتضمن ربا أو جهالة أو تدليسا أو غررا جسيما. كما لا يتم الالتزام في عقد المضاربة بشرط ضمان رأس المال أو ضمان حد أدنى من الربح.

٥- المعروف عرفا كالمشروط شرطا،

تعني هذه القاعدة إذا تعارف الناس على أمر من الأمور، وغير مخالف لنصوص التشريع أو نص صريح وارد بالعقد يعتبر هذا العرف نافذا وكأنه شرط واجب الالتزام به. وفي هذا الخصوص يقول الفقهاء: «المشروط عرفا كالمشروط لفظا، والعادة في عرف الشرع كالمشروط».

ومن أمثلة التطبيقات العملية لهذه القاعدة:

إذا لم يحدد أجر العامل يُقدر على أساس ما تعارف الناس في حالته؛ وكذلك تكون نفقات نقل الشيء المبيع على المشتري، وأيضا تتحمل شركة المضاربة نفقات المضارب المرتبطة بنشاط الشركة. كما يعتبر البقشيش جزءا

من الأجر ومن حق العامل، وتعتبر نفقة انتقال الأجير إلى مكان عمله على صاحب العمل إلا إذا كان المكان نائيا. كما يعامل الشيك في الصرف بديلا عن الصرف النقدي إذا كان تاريخ استحقاقه هو يوم الصرف.

٦- العبرة في العقود، المقاصد والمعاني لا الالفاظ والمباني،

وتعني هذه القاعدة أن الاعتبار في العقود يدور حول المعنى المقصود، وليس الالفاظ والمصطلحات، والأولى أن يتفق المقصد مع اللفظ، وإن اختلف القصد مع اللفظ فمراعاة القصد أولى ومن مرادفات هذه القاعدة: «الأمور بمقاصدها»، و«العقود مبنية على المقاصد»، و«المقاصد معتبرة».

ومن النماذج التطبيقية لهذه القاعدة في المعاملات المالية: تعتبر الهبة بعوض في الأعيان تعتبر بيعا، واشترط أن يكون جميع الربح لصاحب العمل في المضاربة يعتبر قرضا حسنا، واشترط أن يكون كل الربح لصاحب المال يعتبر إضاعا.

٧- الغرر الكثير يفسد العقود.

يقصد بالغرر تقديم معلومات وبيانات غير سليمة واستخدام وسائل وأساليب خادعة لتحفيز المتعامل على الإقدام على عمل معين مما يترتب عليه ضرر معين. ويعتبر الغرر جسيما (كثيرا) إذا كان الضرر جسيما، ويعتبر الغرر يسيرا إذا كان الضرر يسيرا، وتأسيسا على ذلك تفسد العقود التي بها غررا كثيرا، ولا تفسد إذا كان بها غرر يسير، ويرجع إلى أهل العلم والاختصاص في تقدير الجسيم واليسير.

فعلى سبيل المثال يفسد عقد البيع إذا تبين أن البيع يشتمل على غرر فاحش، أما الغرر اليسير فلا يضر بصحة العقد كأساس الدار. ومن نماذج الغرر الجسيم المنهي عنه في البيوع: بيع السمك في الماء، وبيع الطير في الهواء، وبيع المجهول ثمنا أو وصفا أو أجلا، وبيع غير المقدور على تسليمه.

وللحديث بقية إن شاء الله. والحمد لله رب العالمين.

بالمعروف، وينهون عن المنكر، ويتناصفون بينهم، ومن أجل أنا نشرب الخمر ونزني ونركب الحرام وننقض العهد ونغصب ونظلم، ونأمر بما يسخط الله، وننهي عما يرضي الله، ونفسد في الأرض. فقال: أنت صدقتني.. اهـ.

وقريباً من ذلك: قال ياقوت الحموي رحمه الله: لما نصر الله المسلمين على الروم بمنطقة تسمى، فحل بغور الأردن بين عمان وأريد سنة ١٤هـ، قال: وقدم المنهزمون على هرقل، فدعارجالاً منهم، فأدناهم منه، فقال: حدثوني ويحكم عن هؤلاء القوم الذين يقاتلونكم أليسوا بشرًا مثلكم؟ قال: بلى. قال: أنتم أكثر أم هم؟ قالوا: بل نحن. قال: فما بالكم؟ فسكتوا. فقام شيخ منهم وقال: أنا أخبرك: إنهم إذا حملوا صبروا ولم يكذبوا، وإذا حملنا لم نصبر ونكذب، وهم يأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر، ويرون أن قتالهم في الجنة وأحياءهم فائزون بالفريضة والأجر.. اهـ مختصراً.

ونقل صاحب كتاب الدعوة الإسلامية: «أن أهل منطقة، فحل، طلبوا من المسلمين الصلح وكتبوا إليهم يقولون: أنتم أحب إلينا من الروم، وإن كانوا على ديننا؛ أنتم أوفى لنا وأراف بنا، وأكف عن ظلمنا، وأحسن ولاية علينا.. اهـ.

(د. جميل المصري ص ٣١٠ بتصرف).

الهداية للإسلام، وجمع الكلمة، وأصلاح ذات البين من أهم أسباب النصر.



الله، واستحقوا أن يلقي الله الرعب في قلوب أعدائهم: فهم هؤلاء الرجال الذين اختارهم الله لصحبة نبيه ونصرة دينه: فهم المهاجرون الذين أخرجوا من ديارهم وأموالهم يبتغون فضلاً من الله ورضواناً، وينصرون الله ورسوله لا يريدون دنياً ولا مغبناً زائلاً، وقد وصفهم الله بالصادقين في عقيدتهم وسلوكهم، ومنهم الأنصار الذين تخلصوا من شح النفس ووصفهم الله بالفائزين، ومنهم الذين جاؤوا من بعدهم يحبون من سبقهم ويترضون عنهم ويطلبون من الله المفضرة لهم وإخوانهم، وقد أثنى الله على هؤلاء جميعاً في كتابه ورضي عنهم ورضوا عنه.

قال الله تعالى: «وَالصَّابِرُونَ وَالَّذِينَ اتَّقَوْا مِن النَّاسِ وَاتَّقُوا اللَّهَ هَؤُلَاءِ لَهُمُ أَجْرٌ كَبِيرٌ» (التوبة: ١٠٠).

ولقد صدق المسلمون في اليرموك كما صدقوا من قبل: صدقوا في الإعداد: فاعدوا لأعدائهم ما استطاعوا من

قوة، وصدقوا في التخطيط والتنفيذ فأيدهم الله بجند من عنده، وقذف الرعب في قلوب أعدائهم، ونصرهم مع قلة عددهم صدق الحاكم (القائد العام)، وصدق قادة الجيوش، وصدق الجنود، فصدق الله معهم.

مشاهد الصدق في اليرموك:

أولاً: صدق القائد العام (خليفة رسول الله صلى الله عليه وسلم أبي بكر رضي الله عنه)،

١- مشورة أهل الحل والعقد ووجوه الأمة من المهاجرين والأنصار،

لما أراد أبو بكر رضي الله عنه أن يوجه الجيوش لفتح الشام لم يقدم على الأمر، بل استشار أهل المشورة والرأي قبل توجيه الجيوش، فدعا عمر، وعثمان، وعلياً، والزبير، وعبد الرحمن بن عوف، وسعد بن أبي وقاص، وأبا عبيدة بن الجراح، ووجوه المهاجرين والأنصار وغيرهم، فدخلوا عليه، (وهؤلاء بمثابة مجلس الشورى ومجلس الشعب في زماننا الحالي)، وقال: إن الله تبارك وتعالى لا تحصى نعمه، ولا تبلى الأعمال جزاءها، فله الحمد كثيراً على ما اصطنع عندكم من جمع كلمتكم، وأصلح ذات بينكم وهداكم إلى الإسلام، ونفى عنكم الشيطان.

ثم قال: وقد أردت أن أستفركم إلى الروم بالشام، فمن هلك هلك شهيداً، وما عند الله خير للأبرار، ومن عاش عاش مدافعاً عن الدين،

مستوجباً على الله عز وجل ثواب المجاهدين. هذا رأيي الذي رأيته فليشر علي كل امرئ بما بلغ رأييه.

فتكلم عمر بعد حمد الله والثناء عليه قائلاً: الحمد لله الذي يخص بالخير ما يشاء من خلقه، والله ما استبقنا إلى شيء من الخير إلا سبقتنا إليه، وذلك فضل الله يؤتيه من يشاء. قد والله أردت لقاءك لهذا الرأي الذي ذكرته الآن، فقد أصبت، أصاب الله بك الرشاد، سرب إليهم الخيل، في إثر الخيل، وابعث الرجال تتبعها الرجال، والجنود تتلوها الجنود، فإن الله عز وجل ناصر دينه، ومعز الإسلام وأهله، ومنجز ما وعد رسوله..

ثم تكلم عبد الرحمن بن

عوف، وتكلم عثمان، وتكلم علي، رضي الله عنهم أجمعين، ومما قاله: «أرى أنك مبارك الأمر، ميمون النقيبة، أي، الرأي والمشورة»، وإنك إن سرت إليهم بنفسك، أو بعثت إليهم نصرت إن شاء الله..

ويعد أن سمع أبو بكر إلى رأي أهل الشورى وكلهم يؤيد الخروج إلى الشام مع اختلاف في تفاصيل الخطط، قام أبو بكر فيهم حامداً المولى عز وجل ومصلياً على رسوله صلى الله عليه وسلم، ثم قال: «أيها الناس، إن الله قد أنعم عليكم بالإسلام، وأعزكم بالجهاد وفضلكم بهذا الدين على أهل كل دين، فجهزوا عباد الله إلى غزو الروم بالشام، فإنني مؤمر عليكم أمراء، وعاقدهم عليكم، فاطيعوا ريعكم،

ولا تخالفوا أمراءكم ولتحسن نيتكم وسيرتكم وطعمتكم فإن الله مع الذين اتقوا، والذي هم محسنون». (تاريخ دمشق، لابن عساكر، نقلاً عن الصابوني من كتابه سيرة أبي بكر الصديق).

وهكذا كان خليفة رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يقطع أمراً عظيماً إلا بمشورة أهل الحل والعقد، وقد جمع بين جميع الآراء واستفاد منها في تخطيطه لفتح الشام، كما سترى بعون الله تعالى.

٢- توجيه الجيوش إلى الشام ومتابعتها؛

وجه الصديق أربعة جيوش إلى الشام واستمر على اتصال بها وتوجيهها.

أ- جيش بقيادة يزيد بن أبي سفيان.

ب- جيش بقيادة شرحبيل بن حسنة.

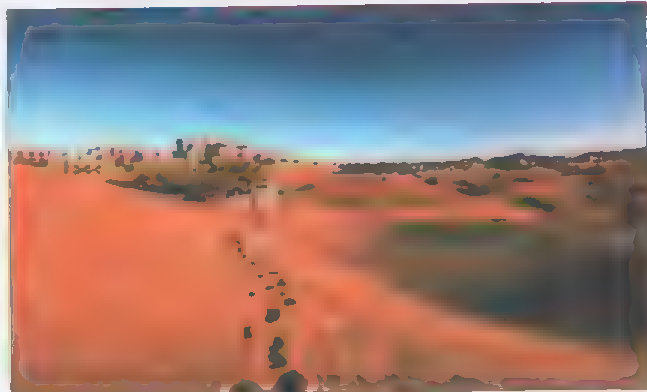
ج- جيش بقيادة أبي عبيدة بن الجراح.

هـ- جيش بقيادة عمرو بن العاص، رضي الله عنهم جميعاً.

٣- هذه صورة من صور متابعة أبي بكر لقادة جيوشه كما جاء كتاب عمرو بن العاص إلى أبي بكر يذكر فيه جموع الروم الكثيرة.

رد عليه الصديق فقال: سلام عليك، أما بعد، فقد جاءني كتابك تذكر ما جمعت الروم من الجموع، وإن الله لم ينصرنا مع نبيه صلى الله عليه وسلم بكثرة عدد، ولا بكثرة جنود، فقد كنا نفرز مع رسول الله صلى الله عليه وسلم، وما

كان أبو بكر الصديق لا يقطع أمراً عظيماً إلا بمشورة أهل الحل والعقد.



معنا إلا فريسات، وإن نحن
إلا نتعاقب الأبل. وكنا يوم
أحد مع رسول الله صلى الله
عليه وسلم. وما معنا إلا فرس
واحد. كان رسول الله صلى
الله عليه وسلم يركبه، ولقد
كان يظهرنا، ويعيننا على من
خالقنا، وأعلم يا عمرو أن
أطوع الناس لله أشدهم بغضاً
للمعاصي. فأطع الله، ومر
أصحابك بطاعته. (المعجم
الأوسط للطبراني).

ولما جاءه خطاب أبي عبيدة
يشرح له تازم الموقف بالشام
كتب إليه وأمره بالانسحاب
إلى اليرموك والتجمع
هناك. وقال له: «بث خيلك
في القرى وفي السواد. وضيق
عليهم بقطع الميرة والمادة.
ولا تحاصروا المدائن حتى
يأتيك أمري، فإن ناهضوك
فانهض لهم، واستعن بالله
عليهم فإنه ليس يأتيهم
مدد إلا أمددناك بمثلهم.
وكان توجيهه للجيش بأن
يجتمعوا ويكونوا عسكرياً
واحداً، وأن يلقوا زحوف
المشركين بزحف المسلمين
وقال لهم: بأنكم أعوان الله،
والله ناصر من نصره وخاذل
من خذله». (تاريخ الطبري،
نقلاً عن الصابوني).

٣- خبرة أبي بكر بأسباب النصر ومعرفته بالآماكن والمواقع،

من خلال رسائل أبي بكر
رضي الله عنه مع قادة
جيوشه يظهر حرصه على
وضع أسس النصر بطاعة
الله، والخذلان يأتي بسبب

أطوع الناس لله أشدهم

بغضاً للمعاصي. فأطع الله.

ومر أصحابك بطاعته.

(أبو بكر الصديق).

المعاصي، كما تظهر خبرة
أبي بكر بالحروب من خلال
عمله على تجميع الجيوش
في مكان واحد حتى يكونوا
قوة في مواجهة العدو. كما
أن تعيينه لليرموك مكاناً
للتجمع يدل على دراسته
لجغرافيا الأرض في عصره
وعلمه بمواقضها وهذا فقه
حربي عظيم. (تاريخ الدعوة
إلى الإسلام ص ٣٥٩/٦٠٠).

وكان أبو بكر وهو بالمدينة
يرسل الجيوش إلى الشام
ويتابع ويحركها تحريك
الخبير المحنك العليم بضوء
الحرب، فكان عندما أرسلها
من المدينة خرجت في طرق
متباعدة وهو ما يعرف
بحركة الانتشار في الجيوش
الحديثة، وعندما حان وقت
الاشتباك واللقاء الفاصل
جمعها معاً في موقع اختاره..
ظهرت فيه قدرته البارعة
على توجيه الجيوش.

٤- اختيار خالد بن الوليد وتوجيهه ليتولى القيادة العامة لجيوش الشام،

وبمتابعته المستمرة للجيوش
في الميدان وجد أن الموقف
في الشام يحتاج إلى قائد
يجمع بين قدرة أبي عبيدة

ودهاء عمرو بن العاص
وحنكة عكرمة وأقدام يزيد،
وأن يكون صاحب قدرة
عسكرية فائقة مع قدرة
على حسم الأمور. وقد رأى
أن هذه الصفات مجتمعة
في خالد بن الوليد رضي
الله فأمره أن يتحرك بمن
معه من العراق إلى الشام
وأقسم قسمة المشهور: «والله
لأشغلن النصارى عن وسوس
الشیطان بخالد بن الوليد».
(البداية والنهاية).

٥- سياسة الصديق الرشيدة في معاملته مع قادة جيوشه،

نهج الصديق رضي الله نهجاً
حكيماً وسياسة رشيدة، وكان
شديد الحرص على سلامة
صدور القادة فيما بينهم؛
لأن ذلك يؤدي إلى تألف
القلوب ووحدة المسلمين في
مواجهة أعدائهم، ومن ذلك
لما وقع اختيار أبي بكر على
خالد بن الوليد رضي الله
عنه لتوليته القيادة العامة
للجيوش في الشام للأسباب
التي ذكرناها آنفاً، كتب إلى
أبي عبيدة رضي الله عنه
يخبره بالأمر، فكتب له ما
يلي:

«أما بعد، فإني قد وليت
خالدًا قتال الروم بالشام، فلا
تخالفه واسمع له وأطع أمره،
فإني وليته عليك وأنا أعلم
أنك خير منه، ولكن ظننت أن
له فطنة في الحرب ليست لك
أراد الله بنا وبك سبيل الرشاد
والسلام عليك ورحمة الله
وبركاته.. وللحديث صلة.
والحمد لله رب العالمين».

واقع الفرقة والتفرق

تحفة

ولا تؤمنوا إلا بما تبع دينكم

د. عماد عيسى

إصدار

المفتش بوزارة الأوقاف

بحيث يكون فيها إيقاظ المتفعل وإيعاظ المتدبر والمتأمل، ولتكون عنواناً للسير في تلك الدروب الشائكة والسبل المتشابكة. وقد يخسم بعض مادة الشر والفساد، ويقطع دابر العناد الذي غلب على عقول الأشهاد، وتعلمه يؤذي عنا بعض الحقوق المختومة والتواجبات الملزمة، ويسد عنا بعض تقصيرنا.

وقد حملني عليها حملاً، ودفعني إليها دفعا واقعنا المعاصر الذي فقد الوجه والناصر، وقل فيه العين على الحق المبين، وغاب المساعد والمساند، وكاد أن ينعدم فيه المقيد والمجيد.

لقد صرفت بصري تلقاء واقعنا الأليم، وتجاه عصرنا الذي خيم عليه الفساد فهو وخيم، فراعني ما رأيته، وأفزعني ما أبصرت من أحوال مردية وأخلاق متردية، وسلوك سبل حائرة ومسالك جانرة فالغش قد أصبح نصيحة، والكذب قد صار حرفة وصناعة، والخداع بات تكسبا

الحمد لله المليك العلام، والصلاة والسلام على خاتم الرسل ومسك الختام، وعلى آله البررة الكرام، وصحابته الغر الأعلام، ما جرت على الصحائف الأعلام، ومن تبعهم على دريهم ونهجمهم إلى يوم الحشر والزحام.

وبعد: فهذه مجموعة مقالات في فقه واقعنا الذي غر كل مغرور، وأضرى كل غرير، وهو مركب وغر، وفج فوجش، وسبيل غير مدللة، وطريق ليست معبدة، فلا عجب إذن أن يخجم عنها الجمهور من الكتاب؛ لأنها مخوفة بالكاره والمصاعب، مخجوبة بالمشاق والمتاعب، فلا يسلكها ذوو أنهمم الضعيفة، ومن سؤلت له نفسه من هؤلاء المتشككين فسلكها أخذ سداها وترك لحمتها، وقبل سهلها ورفض صعبها.

وقد هممت بالكتابة فيه الوقت بعد الوقت، وقلت، أبتدؤها بهذا المقال تلو المقال، وأرجو أن تكون من قلاند المقالات، ومن القول المخرر الزكي الذي يحمل زوائد الفوائد، فيكشف الغطى ويسرع سير المبطى، ويبلغ بالقاصد إلى فهم أجل المقاصد بما يحمل من مباحج الفكر، ويشمل في طياته من مباحج العبر مما حضر وغير

جاء في الأثر عن ابن مسعود: «إن الحق ثقيل مريء. وإن الباطل خفيف وبيء». ومن طالع الستين الأولى من بعثة نبينا صلى الله عليه وسلم وهو في مكة والسياط على ظهور الصحابة ملهبة، أدرك صعوبة التمسك بالحق، ولذة العُصْ عليه في أن واحد.

من واقع الفرقة:

إن التفرق والاختلاف، والتحالف وترك
الائتلاف قد أصبح سمة من سمات زماننا
ووصفا لازما له لا يكاد يخلو منه أمر من
أمر الحياة. وصار كلُّ له وجهة في بفض
صاحبه، وصار من لا يوافق هو العدو
والمنافق، حتى أصبح شعار الواحد من
هؤلاء ما حكاه الله على السنة يهود «ولا
تؤمنوا إلا لمن تبع دينكم».

وَصَدَّقَ الْمُتَنَبِّي حِينَ قَالَ:

عدوك مضموم بكل لسان

وَقَالَ تَعَالَى: «وَلَقَدْ مَكَّنَّا يَكْفَ إِسْرَءِيلَ الْكِتَابَ وَلَمَّا نَسُوا مَا يُنْذَرُ فِي الْكِتَابِ وَنَسَوْنَ عَلَى الْعَذَابِ» (١٦) وَمَا يَنْتَهُمْ يَنْفَعُونَ مِنَ الْأَمْرِ فَمَا أَصْبَرُوا إِلَّا مِنْ عُقْدَةٍ أَنَا لَهُمُ اللَّهُمَّ يَكْفُ نَفْسُهُمْ إِنَّ رَبَّكَ يَقُولُ يَنْفَعُونَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فِيمَا كَانُوا فِيهِ يَخْتَفُونَ (١٧) ثُمَّ حَفِصْتُ عَلَى شَرْبِهِمْ مِنْ لَأَمْرِ فَصَحَّهِمْ وَلَا سَعَ هُوَ مِنْ لَيْلٍ لَا يَنْفَعُونَ (١٨) لَيْلٍ يَقُولُ عَمَّ مِنْ كَلِمَةٍ شَيْءٌ وَإِنْ عَمِدَ حَقُّهُمُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَصَحَّ وَهُوَ مِنَ الْقِيَامَةِ (١٩) (الْحَاشِيَةُ: ١٦-١٩).

ما أتت بالسيب الضعيف وإنما

نُجِّحُ الْأُمُورَ بِقُوَّةِ الْأَسْبَابِ

فاليوم حاجتنا إليك وانما

يَدْعِي الْعَلِيْبُ لِسَاعَةِ الْأَوْصَابِ
وَلِحَدِيثِنَا قَتْمَةِ وَقَفْنَا اللَّهَ لِمَا يَجِبُهُ
وَيَرْضَاهُ، وَجَعَلْنَا مِمَّنْ يَحْمَدُ قَصْدَهُ وَلَا
يَخِيبُ مَسْعَاهُ، وَصَلَّى اللَّهُ عَلَيَّ نَبِيْنَا مُحَمَّدٍ
وَعَلَى آلِهِ وَصَحْبِهِ أَجْمَعِينَ.

من دلائل النبوة

عن ابن عباس رضي الله عنهما قال:
جاء أعرابي إلى رسول الله صلى الله
عليه وسلم، قال: لم أعرف نبي؟ قال:
إن دعوت هذا العذق من هذه النخلة
تشهد أنني رسول الله؟ فجعل ينزل من
النخلة حتى سقط إلى النبي صلى الله
عليه وسلم، ثم قال: أرجع فعاد فأسلم
الأعرابي،

(سنن الترمذي ٣٦٢٨ وصححه الألباني).

من نور كتاب الله
الاعتبار بأحوال الأمم السابقة

قال الله تعالى: "وَمَنْ يَعْصِ أَمْرًا فَقَدْ طَعَنَ إِلَى عَرْشِ اللَّهِ وَاللَّهُ يَتَخَفَتُونَ بِهِ فَهِيَ لَئِنْ رَأَتْهُمْ لَقَدْ عَلِمَتْ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ" (الروم: 31)

تَبِهُ النَّاسَ بِأَنْفِي
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

عن عقبه بن الحارث رضي
الله عنه قال، صلى أبو بكر
رضي الله عنه العصر، ثم خرج
يمشي، فرأى الحسن يلعب مع
الصبيان، فحملته على عاتقه،
وقال، يا بني، شبيه بالنبي لا
شبيه بعلي وعلي يضحك،
(صحيح البخاري ٣٥٤٢).

من أقوال السلف

عن شاذ بن يحيى قال: ليس
طريق أقصد إلى الجنة من
طريق سلك الأتار،
(السنة للاهائي)

من حكمة الشعر

قيل فيمن يعامل الناس كلهم بالمعروف:

ازرع جميلاً ولو في غير موضعه

فَلَا يَضِيعُ جَمِيلُ أَيْتِمَا زُرْعَا

إِنَّ الْجَمِيلَ وَإِنْ طَالَ الزَّمَانُ بِهِ

هَلْ يَسْ بِحَصْدِ الْاَلْدِي زَرْعَا

التوحيد

من هدي رسول الله صلى الله عليه وسلم

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «على كل مسلم صدقة». قالوا: فإن لم يجد؟ قال: فيعمل بيديه فينفع نفسه ويتصدق. قالوا: فإن لم يستطع أو لم يفعل؟ قال: فيعين ذا الحاجة الملهوف. قالوا: فإن لم يفعل؟ قال: فيأمر بالخير أو قال: بالمعروف. قال: فإن لم يفعل؟ قال: فيمنسك عن الشر فإنه له صدقة. (صحيح البخاري ٦٠٢٢).

تاويلات فاسدة

قالوا في قوله تعالى: «وجاء ربك والملك صفا صفا» (الأنبياء، ٢٢). قالوا: فيعطلون بهذا التأويل الفاسد والملك: الله ومجيئه- سبحانه- وتعالى- خلافاً لعقيدة أهل السنة الذين ينتسبون صفة المجيء والأتيان بدون تشبيه أو تأويل أو تعطيل أو تكليف.

صخر لفتك

وفي الحديث: «خير لك من خمر النعم». فقل: «خمر جمع أحمر». والمقصود الإبل الحمراء. وهي انفس مال العرب. ولا تقل: «خمر» بضم الميم: لأنها جمع حمار. وفارق كبير بين المعنيين. وقل النعم بفتح النون وليس بكسرهما: لأن النعم جمع نعمة. وأما النعم بالفتح فالمراد بها الأنعام.

حكم ومواعظ

عن ابن المبارك قال: إنه لم يعجبني من الضراء كل طلق مضحك. فأما من تلقاه بالبشر ويلقاك بالعبوس- كأنه يمن عليك بعمله- فلا أكثر الله في القراء مثله.

(شعب الإيمان)

القول في فضائل شهر رجب

قال الحافظ ابن حجر- رحمه الله-: «لم يرد في فضل شهر رجب. ولا في صيامه. ولا صيام شيء منه معين. ولا في قيام ليلة مخصوصة فيه حديث صحيح يصلح للحجة. وقد سبقني إلى الجزم بذلك الإمام أبو إسماعيل الهروي الحافظ. زويناه عنه بإسناد صحيح. وكذلك زويناه عن غيره.. (تبيين المعجب بما ورد في فضل رجب: ص/٩)

أثر السياق في فهم النص

(١٢٢)

حجاب المرأة المسلمة

(٣٢)

د. متولي البراجيلي

الحمد لله وحده والصلاة والسلام على
من لا نبي بعده، وبعد، نواصل بفضل الله
تعالى الحديث حول حجاب المرأة المسلمة -
الدليل والاستدلال- وقد انتهت من أدلة
القرآن الكريم ثم انتقلت إلى أدلة السنة.
بوصلت إلى الدليل السادس والثلاثين

سلسلة

في ١٤١١ هـ العدد ٥٨٢ السنة ١٤ حجة والأربعين

عن عطاء بن أبي رباح قال: قال لي ابن عباس:
ألا أريك امرأة من أهل الجنة؟ قلت: بلى. قال:
هذه المرأة السوداء. أتت النبي صلى الله عليه
وسلم فقالت: إني أضرع، وإني أتكشف، فاذع الله
لي. قال: إن شئت صبرت ولك الجنة، وإن شئت
دعوت الله أن يعافيك فقالت: أصبر. فقالت: إني
أتكشف. فاذع الله لي أن لا أتكشف، فدعا لها
حدثنا محمد، أخبرنا مخلد، عن ابن جريج،
أخبرني عطاء: أنه رأى أم زهر تلك امرأة طويلة
سوداء، على ستر الكعبة. (صحيح البخاري
٥٦٥٢). أوردته الشيخ الألباني في أدلته على جواز
كشف المرأة وجهها أمام الأجانب (انظر جلاب
المرأة المسلمة: ص ٦٠).

قلت: اختلف في اسم هذه المرأة، فقيل هي أم
زهر واسمها سعيقة، وقيل إنها المرأة التي كانت
تأتي النبي صلى الله عليه وسلم فيكرمها لأجل
خديجة، وقيل هي ماشطة خديجة. (انظر فتح
الباري ٣٢٨/١). قال العيني: الذي يفهم من هذه
الرواية التي رواها البخاري.. أن أم زهر هي المرأة
السوداء المذكورة، وبهذا قال الكرمانى: أم زهر....
كنية تلك المرأة (المصروعة)، ولكن الذي يفهم
من كلام الذهبي في (تجريد الصحابة) أن أم
زهر غير السوداء المذكورة؛ لأنه ذكر كل واحدة
منهما في باب، وكذلك يفهم من كلام ابن الأثير؛
أي أن زهر ماشطة خديجة كانت عجوزاً سوداء
يفشاها النبي صلى الله عليه وسلم في زمان
خديجة رضي الله تعالى عنها. وذكر الذهبي
أن أم زهر شتان، وقال صاحب (التلويح): ذكرت
في الصحابييات أن أم زفير شتان... (انظر عمدة
القاري ٢١٤/٢١ - ٢١٥، غوامض الأسماء المبهمة
لابن بشكوال ٢٩١/١، أسد الغابة ٣٢٢/٧).

وفي تهذيب الكمال ترجم لأم زهر بأنها المذكورة
في حديث البخاري (انظر تهذيب الكمال
٣٦١/٢٥). ورجح الحافظ ابن حجر أن أم زهر
هي غير العجوزة السوداء التي رآها عطاء (انظر
تهذيب التهذيب ٤٧٠/١٢). وفي الإصابة ترجم
لامرأتين تحت اسم أم زهر: ١- أم زهر الحبشية.
السوداء الطويلة المذكورة في حديث البخاري.

٢- أم زفر ماشطة خديجة رضي الله عنها. ورجح أنها غير الحبشية، وإن اتفقا في الكنية. وكلام أبي عمر ثم أبي موسى يقضي أنها واحدة. لكن أبا موسى في ترجمة أم زفر قال: إنه محتمل، وأما أبو عمر فأورد ما يتعلق بها مع خديجة وما يتعلق بالنصرع في ترجمة واحدة. والعلم عند الله تعالى. (انظر الإجابة ٢٩٤/٨-٣٩٦).

قلت: ماشطة خديجة رضي الله عنها. وعاشت إلى زمن عطاء. فلا شك أنها من القواعد حين رآها عطاء. وإن كانت امرأة أخرى ورأها ابن عباس رضي الله عنهما، وعاشت أيضاً إلى زمن عطاء. فهي أيضاً من القواعد؛ لأن ابن عباس ولد قبل الهجرة بثلاث سنوات. فتوفي رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو في الثالثة عشرة من عمره. وعطاء ولد في العام السابع والعشرين بعد الهجرة وابن عباس في الأربعين من عمره، ثم إنه حدث بالقصة لعطاء عندما كان من تلاميذه، مما يعني مرور عشرات السنوات. فهذا يعني أنها من القواعد سواء كانت امرأة واحدة أو امرأتين.

لكن يبقى السؤال: إن كانت غير الماشطة العجوز لخديجة رضي الله عنها، فمتى رآها ابن عباس، قبل نزول الحجاب أم بعده، وكم كان عمرها حين رآها ابن عباس؟ وهذه الأسئلة تجعل الحديث الذي استدل به الشيخ الألباني على جواز كشف الوجه، على الاحتمال فقط، والله أعلم.

الدليل السابع والثلاثون،

عن قيس بن أبي حازم قال: «دخلت أنا وأبي علي أبي بكر رضي الله عنه، وإذا هو رجل أبيض، خفيف الجسم، عنده أسماء بنت عميس تذب عنه، وهي امرأة بيضاء موشومة اليد، كانوا وشموها في الجاهلية نحو وشم البربر، فعرض عليه فرسان فرضيهما، فحملني على أحدهما، وحمل أبي علي الآخر. (أخرجه الطبراني في المعجم الكبير ١٣١/٢٤، والطبري في تهذيب

الأثر ١١٤/١، وقال الألباني: وإسناده صحيح. جلاب المرأة المسلمة ص ٩٦). (فائدة: كانت يدها موشومة رغم لعن النبي صلى الله عليه وسلم للوشمات والمستوشمات.. فهذا الوشم كان في يدها قبل الإسلام، ولا تستطيع إزالته).

هذا الأثر أورده الشيخ الألباني في أدلة جواز كشف الوجه والكفين. قال الألباني في الرد المضم: وقد عارض هذا الأثر بعض من لا علم عنده من المقلدة بأية (الضرب بالخمر) زاعماً بأنها تعني تغطية الوجه.. كما زعم أن كشف يديها كان للذب بها عن أبي بكر وهذه ضرورة... كأنه لا يعلم أنها لم تكن مخرمة يحرم عليها القزازان. وأن الذب المذكور يمكن أن يكون باليد الواحدة، فابن الضرورة المجوزة للكشف عن اليدين كليهما؟ (انظر الرد المضم ٩٤/١).

قلت: الحديث فيه وصف أسماء بنت عميس رضي الله عنها بأنها امرأة بيضاء. فهل يدل ذلك على كشف وجهها أم عرفها أنها بيضاء من يديها الموشومتين، وأنها كانت كاشفة عن يديها للضرورة. يحتمل هذا، لكن الوصف بأنها امرأة بيضاء يكون أقرب لوصف الوجه، والله أعلم. وهل هي من القواعد؟ لقد تزوجت بعد أبي بكر رضي الله عنه علي بن أبي طالب رضي الله عنه. وأنجبت له، بل هي أنجبت محمد بن أبي بكر في حجة الوداع. (انظر ترجمتها في تقريب التهذيب ٨٥٣١، سير أعلام النبلاء ١٢٨٢/٢).

الدليل الثامن والثلاثون،

عن أبي السليل قال: جاءت ابنة أبي ذر وعليها مجنبتا صوف، سفعاء الخدين. ومعها قضة لها، فمثلت بين يديه، وعنده أصحابها، فقالت: يا ابتاه! زعم الحزائون والزراعون أن أفلسك هذه بهرجة! فقال: يا بنية! ضعيفا، فإن أباك أصبح - بحمد الله - ما يملك من صفراء ولا بيضاء إلا أفلسه هذه. (حلية الأولياء ١٦٤/١، قال الألباني: إسناده جيد في الشواهد جلاب المرأة المسلمة ص ٩٧).

وقد أورده الشيخ الألباني في أدلة وشواهد جواز كشف الوجه والكفين. لكنني لم أقف على عُمَر ابنة أبي ذر، فهل كانت صغيرة لم تبلغ بعد، أم كانت كبيرة؟ فيبقى الدليل أيضا على الاحتمال.

الدليل التاسع والثلاثون

عن قبيصة بن جابر قال: كنا نشارك المرأة في السورة من القرآن فتعلمها، فأنطلقت مع عَجُوزٍ من بني أسد إلى ابن مسعود في بيته في ثلاثة نفر، فرأى جبينها ينزق، فقال: أتخلقينه؟ ففضيت، وقالت: التي تخلق جبينها امرأتك. قال: فادخلي عليها؛ فإن كانت تفعله فهي مني بريئة. فأنطلقت، ثم جاءت، فقالت: لا والله ما رأيته تفعله. فقال عبد الله ابن مسعود: سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: لعن الله الواشمات، والمستوشمات، والواصلات، والنامصات، والمتنمصات، والمتفلجات للخسن؛ المتغيرات خلق الله. (انظر السلسلة الصحيحة ج ٢٧٩٢، آداب الزفاف ص ٢٠٤، وقال: سنده حسن، وأخرجه ابن حبان بنحوه ج ٥٤٨١ وأبو داود ج ٤١٦٩، وغيرهما).

والحديث أورده الشيخ الألباني في شواهد على جواز كشف الوجه، ومن المؤكد أنه لم يخف عليه في الحديث أنها عجوز، فهي من القواعد من النساء.

الدليل الأربعون

عن أبي أسماء الرحبي أنه دخل على أبي ذر وهو بالريذة وعنده امرأة له سوداء بشعة ليس عليها أثر المجاسد ولا الخلق فقال ألا تنظرون إلى ما تأمرني به هذه السويداء تأمرني أن أتى العراق فإذا أتيت العراق مألوا علي يدياهم. وإن خليلي صلى الله عليه وسلم عهد إلي أن دون جسر جهنم طريقا إذا دحُض ومزلة وإذا إن نأت عليه وفي أحمانا اقتدار أو اضطمار أخرى أن ننجو من أن تأتي عليه ونحن موقيز. (أخرجه أحمد في المسند ج ٢١٤١٦، وقال الأرناءوط: إسناده صحيح، وقال الألباني في جلياب المرأة

المسلمة: سنده صحيح ص ٩٨) (مشبعة: كثيرة السواد، المجاسد، الثياب المصبوغة بالزعفران أو العصف، الخلق، الطيب المركب من الزعفران وغيره - انظر هامش مسند أحمد الأرناؤوط ٣٥/٣٣٠).

والحديث أورده الألباني في شواهد على جواز كشف الوجه (جلياب المرأة المسلمة ص ٩٨).

فهل وصف سوداء في الحديث هو وصف لما تلبسه المرأة، أم هو وصف لها؟ والراجح - والله أعلم - أنه وصف لها وليس لما ترتديه. بدلالة ما أخرجه أبو نعيم بسنده عن عبد الله بن خراش قال: رأيت أبا ذر رضي الله تعالى عنه بالريذة في ظلة له سوداء، وتحت امرأة له سحماء.... قالوا يا أبا ذر لو اتخذت امرأة غير هذه؟ قال: لأن أتزوج امرأة تضعني أحب إلي من امرأة ترفعني... (الحلية ١/١٦٠، والطبقات الكبرى ٤/١٧٨ - سحماء: سوداء انظر جمهرة اللغة ١/٥٣٥).

ويبقى معنا سؤالان: هل كانت من القواعد من النساء أم لا؟ وهذا لم أقف عليه - أو كانت دميمة - فلا فتنة في إظهار وجهها، عند من يرى ذلك، بدليل أن من دخل عليه سألته عندما رآها عن السبب في الزواج بها، مع شديد قبحها الظاهر (ملحوظة: الجمال والقبح لا علاقة لهما بلون البشرة. فكم من بيضاء غير جميلة، وكم من سوداء جميلة).

الدليل الحادي والأربعون

أخرجه ابن عساکر بسنده عن عطية: رأيت ابن الزبير على جذع مصلوبا، وامرأة تحمل في محفة حتى صارت إليه، فقال الناس: هذه أمه (أسماء رضي الله عنها) فرأيتها مسفرة الوجه مبتسمة... (تاريخ دمشق لابن عساکر ج ٨٧٠٣، وأورده الألباني في الشواهد على جواز كشف الوجه ص ٩٩، ولم يعلق عليه).

وللحديث بقية إن شاء الله.

والحمد لله رب العالمين.

عدد ٢٠٢ لسنة ١٤٢٠ هـ

صلاة التطوع

الحقبة

(١٩)

صلاة الكسوف

(٢١)

د. حمدي طه



إعداد

الحمد لله، والصلاة والسلام على رسول الله،

وبعد،

فما يزال الحديث موصولاً عن صلاة الكسوف، وما يتعلق بها من أحكام، وقد تكلمنا في الحلقة السابقة عن وقت صلاة الكسوف، كيفية النداء لصلاة الكسوف، صلاة الكسوف جماعة في المسجد، ووقتها، ونبدأ في هذه الحلقة الحديث عن الجهر والإسرار بالقراءة في صلاة الكسوف، الإطالة في صلاة الكسوف، هل من شرطها الخطبة؟ هل تقدم صلاة الكسوف على غيرها عند اجتماعها معها؟

المسألة السابعة: الجهر والإسرار

بالقراءة في صلاة الكسوف:

قال الحنفية المالكية والشافعية: يُسر الإمام القراءة في صلاة الكسوف، واستدلوا لذلك بحديث ابن عباس قال: «صليت مع النبي صلى الله عليه وسلم الكسوف فلم أسمع منه حرفاً من

القراءة» (رواه الشافعي وفي إسناده ابن ثبيبة)، ولابن عباس حديث آخر متفق عليه، أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قام قياماً طويلاً نحواً من سورة البقرة، قالوا: فيه دليل على أنه لم يسمع ما قرأ، إذ لو سمعه لم يقدره بغيره. (المجموع للنووي ٤٦/٥).

وعن سمرة رضي الله عنه قال: «صلى بنا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في كسوف ركعتين لا نسمع له فيها صوتاً، رواه الخمسة. وهذا يحتمل أنه لم يسمعه لبعده؛ لأن في رواية مبسطة له: «أتينا والمسجد قد امتلأ» (فيل الأوطار للشوكاني ٢١/٤).

وقد مالوا إلى الترجيح: فقالوا: وإذا حصل التعارض وجب الترجيح بأن الأصل في صلاة

”
**الشمس والقمر آيتان من آيات الله لا
 ينخسفان لموت أحد ولا لحياته، فإذا رأيتم
 ذلك فادعوا الله وكبروا وصلوا.**
 “

كثيراً (رواه البخاري ومسلم). وكذلك الحديث الذي رواه عبد الله بن عمرو رضي الله عنهما، فقد جاء فيه، وقضى صلاته فحمد الله وأثنى عليه ثم قال.... (رواه أحمد وغيره). وكذلك الحديث المروي عن أسماء رضي الله عنها قالت: «فانصرف رسول الله -صلى الله عليه وسلم- وقد تجلت الشمس. فخطب فحمد الله بما هو أهله ثم قال، أما بعد، (رواه البخاري). وغير هذه الأحاديث كثير. وكلها تذكر أنه عليه الصلاة والسلام بعد أن يفرغ من صلاته يقف فيخطب الناس.

المادة العاشرة: اجتماع صلاة

الكسوف بغيرها من الصلوات:

إذا اجتمع صلاتان كالكسوف مع غيره من الجمعة أو فرض آخر أو العيد، أو الجنازة أو الوتر فأيهما يقدم؟ قال الشافعية والحنابلة، يقدم الفرض إن خيف فوته، لضيق وقته، والا بيان لم يخف فوته الفرض. يقدم الكسوف.

ويقدم الخسوف على الوتر باتفاق الشافعية والحنابلة، كما يقدم عند الشافعية على التراويح، وإن خيف فوته الوتر أو التراويح؛ لأنه أكد، ولأن الوتر يمكن تداركه بالقضاء. وتقدم التراويح على الخسوف عند الحنابلة إذا تعذر فعلهما؛ لأنها تختص برمضان وتفتت بضواته. (الفقه الإسلامي وأدلته ٥٥٨/٢).

وعلى ذلك فصلاة الكسوف لا ينبغي أن تشغل عن الصلاة المكتوبة، فإذا أن تصلى المكتوبة أولاً -ويكون ذلك إن كان وقتها قد ضاق-. ثم تصلى صلاة الكسوف، وأما أن تصلى صلاة الكسوف أولاً ويفرغ منها قبل انتهاء وقت المكتوبة لتبقى للمكتوبة فترة كافية.

وللحديث بقية إن شاء الله.

والحمد لله رب العالمين.

صلاة الكسوف خطبتين كخطبتي الجمعة في أركانها وستنهما، ولا تعتبر فيهما الشروط كما في العيد اتباعاً للسنة. واستدلوا بحديث عائشة: «إن النبي صلى الله عليه وسلم لما فرغ من صلاته، قام، فخطب الناس فأثنى على الله بما هو أهله. ثم قال: إن الشمس والقمر... متفق عليه. ولا تصح الخطبة إن قدمها على الصلاة. (الموسوعة الفقهية الكويتية ١٩٠/٢٠، الفقه الإسلامي وأدلته ٥٥٥/٢).

والسبب في اختلافهم: اختلاف العلة التي من أجلها خطب رسول الله صلى الله عليه وسلم الناس لما انصرف من صلاة الكسوف على ما في حديث عائشة. وذلك أنها روت: أنه لما انصرف من الصلاة. وقد تجلت الشمس. حمد الله وأثنى عليه. ثم قال، «إن الشمس والقمر آيتان من آيات الله لا ينخسفان لموت أحد ولا لحياته... الحديث.

فزعم الشافعي أنه إنما خطب؛ لأن من سنة هذه الصلاة الخطبة. كالحال في صلاة العيدين. والاستسقاء.

وزعم بعض من قال بقول أولئك أن خطبة النبي عليه الصلاة والسلام إنما كانت يومئذ؛ لأن الناس زعموا أن الشمس إنما كسفت لموت إبراهيم ابنه عليه السلام. وإنما خطب بعد الصلاة ليعلمهم حكمها. وهذا مختص به. وليس في الخبر ما يدل على أنه خطب كخطبتي الجمعة. (بداية المجتهد ١٧٠/١).

والأرجح أن الإمام إذا فرغ من الصلاة استحب له أن يخطب المصلين بما يناسب المقام. والأصح أنها خطبة واحدة، والدليل على أن لصلاة الكسوف خطبة الحديث الذي روته عائشة رضي الله عنها عند البخاري. فقد جاء فيه «فخطب الناس فقال...» وعنها أيضاً قالت «خسفت الشمس في عهد رسول الله - صلى الله عليه وسلم -، فصلى رسول الله -صلى الله عليه وسلم- بالناس... فخطب الناس فحمد الله وأثنى عليه ثم قال: إن الشمس والقمر آيتان من آيات الله لا ينخسفان لموت أحد ولا لحياته. فإذا رأيتم ذلك فادعوا الله وكبروا وصلوا وتصدقوا. ثم قال، يا أمة محمد، ما من أحد أضر من الله أن يزني عبده أو تزني أمته، يا أمة محمد والله لو تعلمون ما أعلم لضحكتم قليلاً ولبكيتم

نظرات في أحكام الطلاق

وقوع الطلاق البدعي



«الاستدلال»

الحديث الذي رواه أحمد بن حنبل في مسنده عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم (سبأ: ١).

وأشهد أن لا إله إلا الله. وأشهد أن محمدًا عبده ورسوله. وبعد؛

فهذا هو المقال السابع في هذه النظرات. وقد طال فيها الكلام فجاوز المنهج المرسوم لها. وقد اقترب الشهر الفضيل - شهر رمضان -، لذا فقد أن للقلم أن يوضع قبل أن تكتمل تلك النظرات لكن ما لا يدرك كله لا يترك جله. ولذا فساختصر الكلام فيما بقي اختصاراً أرجو أن يكون غير مخّل في مقالتي شهر رجب وشعبان. وسأسوق في هذا المقال استدلال القائلين بعدم إيقاع الطلاق في الحيض برواية من روايات حديث ابن عمر -رضي الله عنهما-، وبحديث موقوف عنه ومناقشتها. وبالله تعالى التوفيق والسداد؛

د. محمد عبد العزيز

استدل المانعون من إيقاع الطلاق البدعي بحديث ابن جريج عن أبي الزبير.

وقد روى هذا الحديث عن عبد الملك بن جريج جمع من أهل العلم منهم؛

١- حجاج بن محمد عند مسلم (١٤٧١)،
والنسائي (٣٩٢)، ولفظه: عن ابن جريج؛
أخبرني أبو الزبير، أنه سمع عبد الرحمن بن
أيمن، مولى عزة، يسأل ابن عمر، وأبو الزبير
يسمع ذلك، كيف ترى في رجل طلق امرأته
حائضاً؟

فقال: طلق ابن عمر امرأته وهي حائض على
عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم. فسأل عمر
رسول الله صلى الله عليه وسلم، فقال: إن عبد
الله بن عمر طلق امرأته وهي حائض.

فقال له النبي صلى الله عليه وسلم: ليراجعها،
فردّها، وقال: «إذا ظهرت فليطلق، أو ليمسك».

قال ابن عمر: وقرأ النبي صلى الله عليه وسلم:
«يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِنَّا كَفَعْنَا لَنَيْتِ طَلِّقُوهَا»، (الطلاق: ١) في
قبل عدتها..

٢- أبو عاصم عند مسلم (١٤٧١)، وقال: نحو
هذه القصة.

٣- عبد المجيد بن عبد العزيز عند الشافعي
(١٢٤٢). ولفظه: فقال رسول الله صلى الله عليه
وسلم: «مُرّه فليراجعها، فردّها عليّ ولم يرها
شيئاً، فقال: إذا ظهرت فليطلق أو ليمسك».

٤- روح بن عبادة، عند أحمد (٥٥٢٤)، وفيه:
فقال النبي صلى الله عليه وسلم: «ليراجعها
عليّ، ولم يرها شيئاً، وقال: فردّها، إذا ظهرت
فليطلق، أو ليمسك».

٥- عبد الرزاق في مصنفه (١٠٩٦٠)، وعنه أبو

من لازم النص .

من هذا.



الألباني في الإرواء (٢٠٥٩ / ١٣٠ / ٧) ب: عبد الله ابن مالك.

وقد استدل بهذه اللفظة ابن حزم في المحلى على عدم وقوع الطلاق في الحيض في ثلاث حالات كما سبق قريباً، واستدل بها ابن القيم على عدم وقوعه مطلقاً.

وقد استدل ابن حزم أيضاً بحديث ابن عمر موقوفاً من طريق، «عبد الوهاب بن عبد المجيد الثقفي نا عبيد الله بن عمر عن نافع مولى ابن عمر عن ابن عمر أنه قال في الرجل يطلق امرأته وهي حائض، قال ابن عمر: لا يعتد لذلك، (المحلى ٩ / ٣٧٥).

وقال (٩ / ٣٨١): «وقد ذكرنا قبل الرواية الصحيحة من طريق عبيد الله بن عمر عن نافع عن ابن عمر فيمن طلق امرأته حائضاً، أنه لا يعتد بذلك».

وقال ابن القيم في زاد المعاد (٥ / ٢١٦): «الثاني، أنه قد صح عن ابن عمر- رضي الله عنه- بإسناد كالشمس من رواية عبيد الله، عن نافع عنه، في الرجل يطلق امرأته وهي حائض، قال، لا يعتد بذلك وقد تقدم».

وهذه الرواية عن ابن عمر- رضي الله عنهما- غير مسلمة لهذين الإمامين، فهذا الحديث قد رواه ابن أبي شيبة (١٧٧٥٢)، وابن الأعرابي (١٧٥١)، والبيهقي (١٥٤٠٢)، وقال، قال يحيى: وهذا غريب ليس يحدّث به إلا عبد الوهاب الثقفي، وغيرهم من نفس المخرج الذي رواه ابن حزم منه من طريق عبد الوهاب بن عبد المجيد الثقفي، ولفظ ابن أبي شيبة، حدثنا أبو بكر قال، نا عبد الوهاب الثقفي، عن عبيد الله بن عمر عن نافع، عن ابن عمر، في الذي يطلق امرأته وهي حائض، قال، «لا تعتد بتلك الحيضة».

وهذا الحديث يؤخذ منه خمسة أشياء:

١- أن الطلاق في الحيض واقع، وهو من لازم

النص.

٢- أن العدة تحتسب بالحيض، وهو من إشارة

النص.

٣- أن الحيضة التي وقع فيها الطلاق لا تحتسب من العدة، وهذا يؤخذ من منطوق النص.

٤- أن الحيضة التي تستقبلها المرأة تحتسب من العدة، وهذا يؤخذ من مفهوم النص.

٥- بيان المراد من الرواية المختصرة التي احتج بها ابن حزم، لهذا الحديث.

فهو حجة للجمهور في وقوع الطلاق في الحيض، وغايته أنها لا تعتد بتلك الحيضة التي وقع فيها الطلاق، لا لابن حزم ومن تبعه فانتبه.

ولذا قال ابن عبد البر (١٥ / ٦٦)، «وقد احتج بعض من ذهب إلى أن الطلاق في الحيض لا يقع وأن المطلق لا يعتد بتلك التطليقة بما روي عن الشعبي أنه قال، إذا طلق الرجل امرأته وهي حائض لم يعتد بها في قول ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم.

وهذا من الشعبي إنما معناه:

- لا يعتد بتلك الحيضة في العدة.

- ولم يرد لا يعتد بتلك التطليقة.

وقد روي عنه ذلك منصوصاً رواه شريك عن جابر عن عامر، في رجل طلق امرأته وهي حائض؟ قال، يقع عليه الطلاق، ولا يعتد بتلك الحيضة».

وقد أخرج ابن أبي شيبة هذا المعنى، «ولا يعتد بتلك الحيضة، عن عشرة أنفس منها حديث ابن عمر السابق، وهي، جابر بن زيد (١٧٧٥٩)، وأبي قلابة (١٧٧٥١)، وأخرجه عبد الرزاق (١٠٩٦٧)، وشريح (١٧٧٥٣)، وطاووس (١٧٧٥٤)، وسعيد بن المسيب (١٧٧٥٥)، وإبراهيم (١٧٧٥٦)، وعامر (١٧٧٥٧)، وعطاء (١٧٧٥٨) وأخرجه عبد الرزاق (١٠٩٦٩)، وخلاس (١٧٧٦٠)، وابن سيرين (١٧٧٦١)، وبعضها مختصر.

هذا ما يسره الله في هذا المقال، والله أعلم.



رد المحتار عن التفكير في الانتحار

علة تعريم الانتحار، أسبابه ودوافعه

الحلقة
الثالثة

المستشار / أحمد السيد علي



نائب رئيس هيئة قضايا الدولة

الحمد لله، والصلاة والسلام على رسول الله، وعلى آله وصحبه ومن والاه، وبعد؛
فما يزال حديثنا موصولاً عن حكم الانتحار، ونقول مستعينين بالله تعالى؛

٢- التغيرات المفاجئة في السلوك، مثل: التغير في نمط النوم، أو نمط الطعام، والإهمال في الدراسة أو العمل، وإهمال الشخص لعلاقاته الاجتماعية وظهوره الخارجي، والتحدث عن الانتحار والموت بصورة غريبة، وفقد الاهتمام

تظهر على الشخص الذي يقدم على الانتحار، بينها المتخصصون في دراساتهم، من أهمها:
١- الاكتئاب، والذي يعني، الشعور بالحزن الشديد والتعاسة، والإحباط، والعجز وعدم القيمة، واليأس من الحياة ومن تغير الواقع.

الحمد لله، والصلاة والسلام على رسول الله، وعلى آله وصحبه ومن والاه، وبعد؛
فما يزال حديثنا موصولاً عن الانتحار، فنقول وبالله تعالى التوفيق؛

الوقفه الخامسة؛

أعراض التفكير في الانتحار
هناك بعض العلامات التي

بالأنشطة المعتادة والانسحاب منها، وفقد المتعة في الأمور المحببة إليه، والتحدث عن فقد الأمل والشعور بالذنب أو اليأس، وفقد الذات، والقلق النفسي، والخمول والسوداوية، والانعزال والانطواء، والحد على المجتمع، والشكوى من الصداق، وقلة التركيز، والتخلص من المقتنيات الشخصية الثمينة.

- ٣- تعاطي المخدرات والمسكرات.
- ٤- القيام بأعمال المخاطرة المبالغ بها، كالقفز من مكان مرتفع، أو عبور الطريق وسط سير كثيف أو مسرع.
- ٥- الامتناع عن أخذ دواء ضروري، كالأنسولين مثلاً.
- ٦- الانسحاب من مواقف الاتصال الاجتماعي والرغبة في العزلة.
- ٧- المعاناة من التقلبات المزاجية، كأن يشعر الشخص بالتفاوت في يوم ما وبالإحباط في اليوم التالي.
- ٨- الهوس بفكرة الوفاة أو الموت أو العنف.
- ٩- الشعور بالانحسار أو اليأس بشأن موقف ما.

- ١٠- التحدث عن الانتحار، كالتلفظ بعبارات مثل «سأقتل نفسي»، أو «أتمنى لو كنت ميتاً»، أو «أتمنى لو أنني لم أولد».
 - ٧- الحصول على وسائل الانتحار، مثل شراء بندقية أو تخزين حبوب الانتحار.
 - ٨- محاولة فاشلة أو أكثر في تجربة الانتحار.
- إن وجود أي من هذه العلامات يستحق الاهتمام من قبل

الآخرين كالوالدين أو المقربين، وإن وجود عدد منها يعتبر مؤشراً واضحاً على أن الشخص في خطر وعلينا إدراكه. إن الذين يعانون من اضطرابات انفعالية يؤذون أنفسهم بشكل أكبر وأشد قسوة، فلا يجب على الوالدين التهاون بأي من حالات إيذاء النفس؛ لأنها قد تتطور إلى تفكير جدي في الانتحار.

الوقفة السادسة: هل بعد تعريض النفس لسيكس سحر؟

قد يعرض المرء نفسه للخطر، بامتهان بعض الأعمال الخطرة التي قد تؤدي بحياته، أو تدفعه روح المغامرة والتشويق إلى الإتيان ببعض الأعمال الخطرة، مثل قيادة السيارات بسرعة جنونية، أو الوقوف بقمم الجبال، أو القفز إلى المياه من ارتفاعات شاهقة، وكثير من الشباب الآن يقوم بهذه الأمور وغيرها ليصور نفسه بكاميرا الهاتف المحمول فيما يات معروفًا باسم (السيلفي)، فيترتب على بعض هذه الأعمال هلاكه، فهل يُعدّ منتحراً أم لا؟

أولاً: لا يجوز للمسلم أن يخالف القوانين التنظيمية التي تضعها الدولة، وتحقق مصالح أفرادها؛ فطالما لم تخالف هذه القوانين الشريعة الإسلامية، فلم تحرم حلالاً، أو تحل حراماً، أو تضع الناس في ضيق وعنت، وذلك لقوله تعالى: (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَالْجِهَادُ أَكْبَرُ الْأَمْرِ يُكْرَهُ فَإِنْ

نَزَعْتُمْ فِي شَيْءٍ فَرُدُّوهُ إِلَى اللَّهِ وَالرَّسُولِ لِيَعْلَمَ الْأَمْرَ بَيْنَهُ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ ذَلِكَ خَيْرٌ وَأَحْسَنُ تَأْوِيلًا) (النساء: ٥٩)، فإن خالف المسلم القوانين التنظيمية التي وضعت لمصلحته، فأدى ذلك إلى هلاكه فإنه يائس، ولا يُعدّ منتحراً لعدم قصده قتل نفسه.

ثانياً: لا يجوز للمسلم أن يعرض نفسه للخطر حتى ولو كان لأداء الطاعة؛ فلا يجوز للمسلم تعريض نفسه للخطر؛ لقوله تعالى: (وَكَلَّفُوا بِأَنفُسِكُمْ) (البقرة: ١٩٥) حتى ولو كان يؤدي الطاعات، فقد رخص الله عز وجل للمريض والمسافر الإفطار في نهار رمضان، بل يجب عليهما الإفطار، ويحرم الصيام إن ترتب على الصيام هلاكهما، قال تعالى: (وَلَا تَجْعَلُوا لِنَفْسِكُمْ أَهْلًا مَكْرَهًُا) (البقرة: ١٨٤)، والحالة الوحيدة المستثناة هي حالة الجهاد في سبيل الله تعالى.

الوقفة السابعة: الألعاب الإلكترونية التي تدفع للانتحار

مع التقدم العلمي المذهل في هذا القرن، وظهور الهواتف المحمولة، بدأ الكثير من الناس في استغلالها استغلالاً سيئاً، وبدأ بعض المغرضين في استهداف الأطفال، والشباب بما يعرف بالألعاب على تلك الهواتف، وأنشغل بها الكثيرون حتى أدمنوها، وبعض هذه الألعاب سببت لمتابعيها، كثير من المشكلات، وياقت مصدراً لتهديد من يلعبها، دفعت بعضهم للانتحار، فما هي هذه الألعاب؟ وما حكمها؟ وما حكم

من مات بسببها؟

أمثلة لبعض الألعاب الانتحارية:

جاء بمقالة: «5 ألعاب تسبب القتل والانتحار بين الأطفال، بموقع «أخبار الآن» بالشبكة العنكبوتية، (بسبب الانتشار الكبير للألعاب الإلكترونية الخطيرة، باتت واحدة من مهددات الحياة؛ حيث تسببت عدة ألعاب في قيام المراهقين بعمليات قتل لتنفيذ أوامرها أو لتقليدها. وكان آخر تلك الحوادث هو قيام أحد المراهقين بمحاولة الإسكندرية بقتل مدرسته في منزلها لتنفيذ تعاليم أحد الألعاب الإلكترونية. نتابع معا عدد من الألعاب الإلكترونية التي تسببت في حالات عنف وجرائم قتل، ومنها:

١- لعبة Counter Strike،

هي اللعبة التي تسببت في عدد حوادث أكبر من غيرها؛ بسبب عدم قدرة اللاعب على التفرقة بين الواقع الحقيقي والافتراضي؛ حيث قام أحد المراهقين بقتل شخص قام بقتله داخل اللعبة. في حين قام مراهق آخر بقتل جدته وإساية جدته الأخرى؛ لأنه يفعل ذلك في اللعبة.

٢- لعبة Grand Theft Auto،

هي الأخرى يفقد خلالها اللاعب على التفرقة بين الواقع والخيال، فمثلا قام مراهقان أصدقاء باستخدام بندقية آلية في قتل ركاب الدراجات النارية؛ لأنه نفس ما يقومون به في اللعبة. كما

وتهب دار الافتاء المصرية بالجهات المعنية تجريم لعبة الحوت الأزرق، ومنعها بكل الوسائل الممكنة.

انزوى مراهق آخر ليضاجع شخصا مارًا ببندقيته المشهرة تجاهه ليقتله سريعا لاعتقاده بأنه هكذا سيفوز في اللعبة.

٣- لعبة الحوت الأزرق،

بالرغم من أن لعبة الحوت الأزرق لا تصيب الأطفال والمراهقين بصعوبة الفصل بين الحقيقة والخيال، إلا أنها تطلب منهم القيام بأفعال غريبة ولا منطقية للوصول للمستويات الخمس الأخيرة تطلب منهم القيام بأعمال عنف وقتل آخرين أو قتل أنفسهم، حيث تسببت في حالات وفاة وانتحار تعدت المائة منهم أكثر من ١٥ حالة في الجزائر وثلاث حالات في مصر. بعد الاطلاع على ما ورد بالسؤال من طبيعة اللعبة الإلكترونية المسماة بـ «الحوت الأزرق» Blue Whale، وما تهدف أو تؤدي إليه؛ ترى دار الافتاء المصرية أنه يحرم شرعًا المشاركة فيها، وعلى من استدرج للمشاركة فيها أن يسارع بالخروج منها. وتهب دار الافتاء المصرية بالجهات المعنية تجريم لعبة الحوت الأزرق، ومنعها بكل الوسائل الممكنة.

كما قررت الشريعة الإسلامية أن الأصل في الدماء الحرم، وسنت من الأحكام والحدود ما يكفل الحفاظ على نفوس الأدميين، ويحافظ على حماية الأفراد واستقرار المجتمعات. وسدت من الدواعي ما يمكن أن يمثل خطرا على ذلك في الحال والمآل.

كما أن النقش على الجسد بألة حادة -كسكين أو نحوها- يدخل تحت الوشم المحرم شرعًا، والوشم عبارة عن غرز إبرة أو مسلة أو نحوهما في الجلد للنقش عليه؛ قال الإمام النووي في: شرح صحيح مسلم: «(الوشم: أن تغرز إبرة أو مسلة أو نحوهما في ظهر الكف أو المعصم أو الشفة أو غير ذلك من بدن المرأة حتى يسيل الدم، ثم تحشو ذلك الموضع بالكحل أو النورة فيخضر، وقد يفعل ذلك بدارات ونقوش)».

ومن عظم شأن الدم فإنه أول ما يقضى فيه بين الخلاق يوم القيامة؛ فعن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه قال: قال النبي صلى الله عليه وآله وسلم: «أول ما يقضى بين الناس في الدماء، رواه البخاري».

وللحديث بقية إن شاء الله تعالى.

الأفراح بين المحظور والمباح



الاختيار الصحيح للأزواج

د. جمال عبد الرحمن

رشد

عند واحد منهم فستكونين خادمة لزوجته، فتستسلم المسكينة تحت وطأة هذه الحماقات والسفاهات، وتقع فريسة لن لا دين له ولا خلق. فيذلها بجبروته الذل الحقيقي.

وأحياناً يحدث العكس، فيرفض الأهل أو البنت رجلاً ذا دين وخلق يزعم أنه فقير، أو راتبه صغير ومؤهله حقير، وهي -بسلامتها- حصلت على مؤهل أعلى منه، وكل ذلك صور مقبوحة مفضوحة لا يأتي من ورائها إلا العنت والذل والحياة النكدية، وتنتشر في الأرض الفتنة ويكثر الفساد العريض. عن أبي هريرة رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «إذا أتاكم من ترضون خلقه ودينه فزوجوه، إن لا تفعلوا تكن فتنة في الأرض وفساد عريض» (صحيح ابن ماجه للالباني ١٦١٤). ولا ننكر أن الكفاءة مطلوبة، لكن الفلوة في المسائل حتى تصل الأمور لموازين غير شرعية، فهذا نذير بالفساد الكبير.

وعن أبي حاتم الترمذي رضي الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «إذا جاءكم من ترضون دينه وخلقه فأنكحوه، إلا تفعلوا تكن فتنة في الأرض وفساد، قالوا: يا رسول الله وإن كان فيه؟ قال: «إذا جاءكم من ترضون دينه وخلقه فأنكحوه، ثلاث مرات» (صحيح الترمذي

الحمد لله رب العالمين، وصلاة وسلاماً على خاتم الأنبياء والمرسلين. وبعد: فقد تحدثنا في العدد السابق عن الترغيب في الزواج وفوائده، وتكلم هذه المرة بعموم الله عن الاختيار الصحيح بين الأزواج.

اختيار الرجل الصالح:

على المرأة التي ستقدم على الزواج إن كانت ترجو ما عند الله ثم الحياة السعيدة في الدنيا أن تتبع هدي النبي صلى الله عليه وسلم في اختيار الزوج، فيكون الدين والخلق هو أساس الاختيار، والسؤال عن صلاته وصيامه، وعقيدته واهتمامه هو الأمر الجدير بالبحث عنه والاطمئنان عليه، هذا إن أرادت أن تعيش باذن الله مع رجل إن أحبها أكرمها، وإن كرهها لم يظلمها.

أما التي ستفرض في ذلك أو تدعي أنها ستجري لزوجها بعد الزواج عمليات تجميل وتحسين للصورة، وتستمتع في ذلك لتصانح الفتين المتطوعين بالافتاء بالضلالات، فيقولون لها: خذيه فهو شاب طيب ومؤمله عال ومستواه الاجتماعي مرموق، فنقول لهم: إنه لا يصلي، فيقولون لها: حاولي أنت هدايته، والبركة فيك، لكن لا تضيع منك فرصة العمر، وأحياناً لو رفضت يقول أهلها كلاماً جارحاً لها فيقولون: هل ستبقى جالسة عندنا، وأبوك وأمك سيموتون، وليس أحد من إخوانك سيتحملك، وإن جلست

للألباني (١٠٨٥).

وعن عائشة رضي الله عنها قالت: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «تخيروا لنطفكم فانكحوا الأكفأ وانكحوا إليهم» (صحيح ابن ماجه للألباني ١٦١٥).

عن ابن عباس رضي الله عنهما قال: جاء رجل إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال: إن عندنا يتيمة، وقد خطبها رجل معدوم ورجل موسر، وهي تهوى المعدوم ونحن تهوى الموسر فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «لم ير للمتحابين مثل النكاح» (صحيح ابن ماجه للألباني ١٥٠٩).

صفات الزوجة الصالحة:

والذي قيل للمرأة من قبل: يقال للرجل من بعد، فعليه أن يبحث أيضاً عن الدين والخلق. عن أبي هريرة: أن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «إذا صلت المرأة خمسها، وصامت شهرها، وحصنت فرجها، وأطاعت زوجها: قيل لها: ادخلي الجنة من أي أبواب الجنة شئت» (صحيح الجامع للألباني ٦٦١).

وعنه مرفوعاً أيضاً: «تنكح المرأة لأربع: لمالها، ولحسبها، ولجمالها، ولدينها: فاظفر بذات الدين تربت يداك» (صحيح البخاري ٥٠٩٠).

(تنكح المرأة لأربع) أي لأجل أربع: أي أنهم يقصدون عادة نكاحها (لمالها)، (ولحسبها) شرفها بالأباء والأقارب. وقيل: أراد بالحسب هنا أفعالها الحسنة الجميلة.



**إن كان عقد النكاح
لأجل المال وكان أقوى
الدواعي إليه فالمال
إذن هو المنكوح.**



(ولجمالها) أي حسنها ويقع على الصور والمعاني.

قال المساوردي: فإن كان عقد النكاح لأجل المال وكان أقوى الدواعي إليه فالمال إذن هو المنكوح. فإن اقترن بذلك أحد الأسباب الباعثة على الانتلاف جاز أن يثبت العقد وتقدم الألفة. وإن تجرد عن غيره فأخلق بالعقد أن ينحل وبالألفة أن تزول. سيما إذا غلب الطمع وقل الوفاء. وإن كان العقد رغبة في الجمال فذلك أدوم ألفة من المال: لأن الجمال ألصق بالمرأة والمال صفة زائلة. وقد كرهوا شدة الجمال البارح لما يحدث عنه من شدة الإذلال المؤدي إلى قبضة الإذلال.

(ولدينها) ختم به: إشارة إلى أنها وإن كانت تنكح لتلك الأغراض، لكن اللائق الضرب عنها صفحاً وجعلها تبعا وجعل الدين هو المقصود بالذات فمن ثم قال: (فاظفر بذات الدين) أي اخترها وقربها من بين سائر النساء ولا تنظر إلى غير ذلك، (تربت يداك) افتقرتا أو لصقتا بالتراب من شدة الفقر إن لم تفعل.

قال القاضى: عادة

الناس أن يرغبوا في النساء ويختاروها لإحدى أربع خصال عدها، واللائق بذوي المروءات وأرباب الديانات أن يكون الدين مطمح نظرهم فيما يأتون ويذرون سيما فيما يدوم أمره ويعظم خطره، فلذلك حث المصطفى صلى الله عليه وسلم وأكد وجهه وأبلغه فأمر بالظفر بذات الدين الذي هو غاية البغية ومنتهى الاختيار، والطلب الدال على تضمن المطلوب لنعمة عظيمة وفائدة جلية. وقوله: تربت: أصله دعاء لكن يستعمل لمعان آخر كالمعاقبة والإنكار والتعجب وتعظيم الأمر والحث على الشيء وهو المراد أيضاً هنا.

تحرير الزواج بدون ولي:

ومن شرع في الزواج فليكن على شرع الله وشرطه، فلا بركة في عصيانه ومخالفة أمر رسوله صلى الله عليه وسلم، فخير الهدى هديه.

عن عروة عن عائشة قالت: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «أيما امرأة تكهت بغير إذن وليها فنكاحها باطل - مرتين - ولها ما أعطاهما بما أصاب منها، فإن كانت بينهما خصومة فذاك إلى السلطان، والسلطان ولي من لا ولي له» (صحيح أبي داود للألباني ٢٠٨٣).

وعن عائشة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: «أيما امرأة تكهت بغير إذن وليها فنكاحها باطل فنكاحها باطل فنكاحها باطل، فإن دخل بها فلها المهر بما استحل

من فرجها. فإن اشتجروا فالسلطان ولي من لا ولي له. (صحيح الجامع للألباني ٢٧٠٩).

قال الطيبي، (أيما امرأة تكحت) أي تزوجت. وفي رواية: (أنكحت نفسها) وهي أوضح (بغير إذن وليها) أي تزوجت بغير إذن متولي أمر تزويجها من قريب أو غيره (فنكاحها باطل) أي ففقدتها باطل. (فنكاحها باطل فنكاحها باطل) كزهره لتأكيد إفادة فسخ النكاح من أصله وأنه لا يتعقد موقوفاً على إجازة الولي وأنه زكب على ثلاثة: فيفسخ بعد العقد، ويفسخ بعد الدخول، ويفسخ بعد الطول والولادة. (فإن دخل بها فلها المهر بما استحل من فرجها). (فإن اشتجروا) أي تخاصم الأولياء وتنازعوا (فالسلطان) يشمل القاضي (مولى من لا مولى له) أي، من ليس له ولي خاص، وفيه إنبات الولاية على النساء كلهن لما سبق. فيشمل البكر والثيب والشريفة والوضيعة. قال القاضي، وهذا يؤيد منع المرأة مباشرة العقد مطلقاً. إذ لو صحت مباشرتها للعقد لأطلق لها ذلك عند عضل الأولياء واختلافهم ولما فوض إلى السلطان.

صورة أخرى من الزواج المحرم

لا يجوز لامرأة مسلمة أن تزوج نفسها. ولا أن يلي زوجها امرأة مثلها. وانظروا ذلك الحديث، عن أبي هريرة قال، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم، لا تزوج المرأة المرأة، ولا

لا مانع من أن يتزوج

رجلان كل واحد منهما

أخت الآخر ما دامت كل

واحدة منهما لها مهرها

مستقلاً.

تزوج المرأة نفسها: فإن الزايفة هي التي تزوج نفسها. (صحيح ابن ماجه للألباني ١٥٣٩).

صورة ثالثة من الزواج

المهرم (الشغار)،

عن أبي هريرة رضي الله عنه قال، نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الشغار. زاد ابن نمير، والشغار أن يقول الرجل للرجل، زوجني ابنتك وأزوجك ابنتي. أو زوجني أختك وأزوجك أختي (صحيح البخاري ٦٩٦٠).

وعن ابن عمر رضي الله عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عن الشغار. والشغار، أن يزوج الرجل ابنته على أن يزوجه الآخر ابنته ليس بينهما صداق (صحيح البخاري ٥١١٢).

إذا لا مانع من أن يتزوج رجلان كل واحد منهما أخت الآخر ما دامت كل واحدة منهما لها مهرها مستقلاً. ومهر كل واحدة منهما على حسب حال زوجها. ولكن الممنوع أن تكون كل زوجة بنفسها ثمتاً ومهراً للأخرى. وكثيراً ما يتحايل بعض الناس على هذا الأمر فيدفع أحدهما للأخر ٢٠ ألفاً من الدراهم مثلاً.

ويقول له هذا مهر ابنتك. ويعقد عليها. ثم يأتي الآخر بعدها بقليل ويرد نفس المبلغ الذي استلمه ويقول له: هذا مهر ابنتك فزوجنيها. فترجع الأموال إلى صاحبها ولم يذفع في البنتين درهم واحد.

والصواب، أن تعطى كل بنت مهرها تجهز منه نفسها أو تدخره، أو كما جرى العرف تجهز به أثاث بيتها ويكتب في قائمة ويوقع عليها زوجها لاستيفائها عند اللزوم. أما الزواج بدون مهر أو بصورة التحايل السابقة فمفسده كثيرة؛ أولها مخالفة شرع الله سبحانه. لقوله تعالى، **وَكَاثِرًا بِئْسَ صَدُوقُ غِيءَ**. (النساء: ٤).

ولعل من مفسد ذلك الزواج أنه إذا غضبت واحدة من هاتين الزوجتين أو طلقت فمصير الزوجة الثانية معروف، وأكثر ما يسهل وقوع هذا الظلم هو غياب المهر عند الزوجتين.

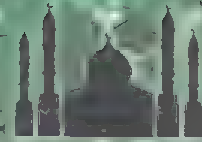
صورة رابعة من الزواج المحرم

المردود،

إذا زوج ابنته وهي كارهة فنكاحه مردود؛

عن خنساء بنت خدام الأنصارية أن أباه زوجها وهي ثيب فكرهت ذلك فأقت رسول الله صلى الله عليه وسلم فرد نكاحه (صحيح البخاري ١٥١٣٨).

نسأل الله أن يسعدنا في بيوتنا وبياراتنا في أزواجنا وأولادنا. ويهدينا لكل ما فيه خير لنا.



يُحَذِّرُ بَدَأَهُ مِنَ التَّحْقِيقِ وَالْحَقِيقِ



قصة فاطمة بنت النبي صلى الله عليه وسلم وشجرة الجنة ليلة الإسراء

نواصل في هذا التحذير تقديم البحوث العلمية الحديثة للقارئ حتى يقف على حقيقة هذه القصة التي اشتهرت على السنة القصاص والوعاظ. وإلى القارئ الكريم التخريج والتحقيق:

إعداد: علي حشيش

أولاً: أسباب ذكر هذه القصة:

١- اشتهار هذه القصة لوجودها في بعض كتب السنة. وهي الكتب المسندة التي جمعها مؤلفوها عن طريق تلقّيها عن شيوخهم بأسانيد إلى النبي صلى الله عليه وسلم. واعتزّ بذلك القصّاص والوعاظ ومن صنّفوا في مناقب فاطمة رضي الله عنها.

٢- هذه القصة كما سنبين في المتن، كانت ليلة أُسري بالنبي

صلى الله عليه وسلم إلى السماء. وفيها، أن النبي صلى الله عليه وسلم دخل الجنة ووقف على شجرة من شجر الجنة لم ير في الجنة شجرة مثلها في الحسن والرائحة والثمر. وفيها، أن النبي صلى الله عليه وسلم تناول ثمرة من ثمار هذه الشجرة فأكلها.

٣- وأن تعجب فعجب كما سنبين أيضاً في متن القصة،

أن النبي صلى الله عليه وسلم عندما أكل هذه الثمرة وهو في الجنة صارت نطفة في صلبه صلى الله عليه وسلم. فلما هبط إلى الأرض واقع خديجة فحملت بفاطمة. فكلما اشتاق النبي صلى الله عليه وسلم إلى رائحة الجنة شمّ فاطمة رضي الله عنها وقال: «إن فاطمة ليست كنساء الأدميّين».

٤- وسنبين في تحقيق هذه القصة نقد الإسناد. ونقد المتن. ونبيّن أيضاً أن أهل الصناعة

الحديثية كما استعملوا التواريخ والوفيات في نقد الاسناد، استعملوه أيضا في نقد المتن كما نبين في تحقيق هذه القصة. وهذا النوع من علوم الحديث ذكره الإمام السيوطي في «تدريب الراوي» (٢/٣٤٩) النوع (٦٠) وقال: «التواريخ والوفيات هو فن مهم به يعرف اتصال الحديث وانقطاعه». وقال سفيان الثوري: «لما استعمل الرواة الكذب استعملنا لهم التاريخ».. اهـ.

٥- وإن تعجب أيضا فعجب في هذه الأيام في المؤتمرات والصحف والقنوات من تجده يردد مزاعم المستشرقين، ومنهم «شاخت» الذي ادعى زورا وبهتانا- أن المحدثين اعتنوا بالنقد الخارجي، أي من ناحية الرواة ولم يعتنوا بالنقد الداخلي، وهو نقد المتن.. اهـ.

قلت: قول هذا المستشرق (شاخت) يدل على أنه ليس عنده مثقال ذرة علم عن الصناعة الحديثية ولا مناهج أنمة الجرح والتعديل. وحسبك هذه القصة وغيرها من آلاف الأحاديث المقتربة بالمجروحين. فكيف سولت لبعضهم نفسه أن يردد قول هذا المستشرق، وينشره في صحيفة مشهورة خلال الشهر الماضي بدعوى التجديد، ويدعي عدم اعتناء المحدثين بنقد المتن: لأن لديهم عقولا مغلقة، تقوم على منهجية تقليدية يسيطر عليها أوهام مثل (حدثنا، أخبرنا)، (ابن القيم قال).. ولا بد من تطوير علم الحديث من فحص

السند إلى فحص المتن.. اهـ.

وصدق الله تعالى: «وَمَنْ يُضِلْ فِي شَيْءٍ يَجْعَلْ لَكُمْ فِيهِ سَبِيلًا وَلَا تَنْصَحُوا لِقَوْمٍ يَكْفُرُونَ» (الحج ٨). كيف سولت لك نفسك أن تجادل بغير علم، وتدعي أن هناك عقولا مغلقة يسيطر عليها أوهام، ابن القيم قال: «يسخر من ابن القيم ويقول لا بد من تطوير علم الحديث من فحص السند إلى فحص المتن». وهذا القول أكبر دليل على أن عقلك مغلق وعلى بصرك غشاوة فلم تر كتاب الإمام العلامة ابن القيم المسمى «المنار المنيرة في الصحيح والضعيف»، وكله قواعد في نقد المتن وتطبيق القواعد على الأحاديث وربطها أيضا بالرواة. فلا يهمننا ذكر اسم صاحب هذه الافتراءات، ولا ذكر الصحيفة التي نشرتها. بقدر ما يهمننا بيان الحقيقة ردا على هؤلاء الذين يرددون افتراءات المستشرقين خاصة المستشرق «شاخت» الذي ولد سنة (١٩٠٢م)، وتوفي سنة (١٩٦٩م)، وانتدب في جامعة القاهرة عام ١٩٣٤م، أستاذًا زائرا حتى عام ١٩٣٩م.

٦- وهذه الافتراءات يرددونها في كل عصر ويجادلون بها بغير علم، ومبلغ علمهم نقل سموم الاستشراق، ولكن الله سبحانه يؤيد هذا الدين بمن يكشف عارهم ويبين عوارهم. فلقد رد على هذه الفرية من قبل العلامة العلمي اليماني في كتابه «الأنوار الكاشفة» (ص ٢٦٣ ط. عالم الكتاب، بيروت، غرة شهر رجب سنة ١٣٧٨هـ أي قبل

أن يموت «شاخت»، باثني عشر عاما، مبيئا منهج أنمة الجرح والتعديل في نقد المتن وارتباطه بنقد السند. فقال: «ولما كان الأنمة قد راعوا في توثيق الرواة النظر في أحاديثهم، والطمع فيما جاء بمنكر، صار الغالب أنه لا يوجد حديث منكر إلا وفي سنده مجروح أو خلل، فلذلك صاروا إذا استنكروا الحديث نظروا في سنده فوجدوا ما يبين وهنه فيذكرونه، وكثيرا ما يستفنون بذلك عن التصريح بحال المتن.. اهـ.

٧- أما سخريته من «حدثنا» أخبرنا، فهي سخرية من أعلى صيغ التحفل التي يني عليها علم الاسناد. قال الإمام القاسمي في «قواعد التحديث» (ص ٢٠١): «اعلم أن الاسناد في أصله خصيصة فاضلة لهذه الأمة، ليست لغيرها من الأمم». قال ابن حزم: «نقل الثقة عن الثقة يبلغ به النبي صلى الله عليه وسلم مع الاتصال (أي بحدثنا) وأخبرنا» خص الله به المسلمين دون سائر الملل.. اهـ.

وإن تسخروا من خصيصة هذه الأمة فأنتم تُدْمرون السنة، بل الدين، حيث قال الإمام ابن المبارك في «مقدمة صحيح مسلم»: «الاسناد من الدين، ولولا الاسناد لقال من شاء ما شاء»..

٨- أهل البدع يريدون أن يتخلصوا من السند حتى لا يفتضح أمرهم فينتشرون ضلالهم ويقول من شاء ما شاء. ففي هذه القصة قصة فاطمة بنت النبي صلى الله

عليه وسلم وشجرة الجنة ليلة الإسراء - أوردتها الشيعة في كتبهم المشهورة عندهم. فمنزوعة السند، وهذا أدب كل مبتدع ضال. فعلى سبيل المثال على الحصر:

أورد القصة حجة الشيعة محمد باقر المجلسي في «بحار الأنوار» ط مؤسسة الوفاء بيروت في ستة عشر موضعاً. منها: (٤/٤)، (١١٩/٨)، (١٢٠/٨)، (١٨٩/٨)، (٢٩٣/٨)، (٦٥/٣٧)، (٤/٤٣)، (٢٤١/٤٤) بغير إسناد.

ب- وأوردتها حجتهم محمد بن الحسن الحر العاملي في «الفضول المهمة في أصول الأمة» (٣٨١/١) ط مؤسسة معارف إسلامي بغير إسناد.

ج- وأوردتها أبو الحسن علي بن إبراهيم القمي إمامهم في «تفسير القمي» (٧/١٧) بغير إسناد.

د- وأوردتها إمامهم الطبطبائي في «تفسير الميزان» (١١/١٩٥)، (١٤/١٣).

هـ- وأوردتها حجتهم أبو علي الفضل بن الحسن الطبرسي في «تفسير مجمع البيان» (٣١/٦) بغير إسناد.

هــ

قال شيخ الإسلام الإمام ابن تيمية في «مجموع الفتاوى» (٢٨٩/٦)، «الرافضة كذبوا أحاديث كثيرة جداً، راج كثير منها على أهل السنة. وروى خلق كثير منها أحاديث. حتى عسر تمييز الصدق من الكذب على أكثر الناس. إلا على أنمة



الحديث العارفين بعلمه متنا وسندا.. اهـ.

وسنن كيف استطاع أنمة الحديث أن يبينوا بطلان هذه القصة سنداً ومتناً.

سـ

زوي عن عائشة أم المؤمنين رضي الله عنها قالت: كنت أرى رسول الله صلى الله عليه وسلم يقبل فاطمة، فقلت: يا رسول الله إني كنت أراك تفعل شيئاً ما كنت أراك تفعله من قبل. قال لي، يا حميراء إنه لما كان ليلة أسري بي إلى السماء أدخلت الجنة فوقفت على شجرة من شجر الجنة لم أرى في الجنة شجرة هي أحسن منها، ولا أبيض منها ورقة، ولا أطيب منها ثمرة، فتناولت ثمرة من

ثمرتها فاكلتها فصارت لطفة في صلبى. فلما هبطت إلى الأرض واقفت خديجة فحملت بفاطمة، فإذا أنا اشتقت إلى رائحة الجنة شممت ريح فاطمة، يا حميراء إن فاطمة ليست كنساء الأدميين ولا تغفل كما يغفلون.. اهـ.

ثالثاً: التاريخ:

١- هذا الخبر الذي جاءت به هذه القصة، أخرجه الإمام الحافظ الطبراني في «المعجم الكبير» (٢٢/٤٠٠/١٠٠٠) قال: حدثنا عبد الله بن سعيد بن يحيى الرقي، حدثنا أحمد بن أبي شيبة الرهاوي، حدثنا أبو قتادة الحراني، حدثنا سفيان الثوري، عن هشام بن عروة، عن أبيه، عن عائشة قالت: كنت أرى رسول الله صلى الله عليه وسلم يقبل فاطمة.. القصة.

٢- وأخرجه الإمام ابن الجوزي في «الموضوعات» (١/٤١٢) قال: أنبأنا محمد بن أبي طاهر، أنبأنا الحسن بن علي، عن الحسين الدارقطني، عن أبي حاتم البستي، حدثنا محمد بن العباس الدمشقي، حدثنا عبد الله بن ثابت بن حسان الهاشمي، حدثنا عبد الله بن واقد الحراني عن سفيان الثوري به.

٣- وأخرجه الإمام الحافظ ابن حبان في «المجروحين» (٢/٣٠٢) وقال: «أخبرناه محمد بن العباس الدمشقي بخمرسان قال: حدثنا عبد الله بن ثابت

بن حسان الهاشمي الحراني قال: حدثنا عبد الله بن واقد به..

رَبَاةُ الْعَمَلِ

١- حديث عائشة وقصة شجرة الجنة والثمرة التي أكلها منها ليلة الإسراء فصارت نقطة في صلب النبي صلى الله عليه وسلم. وعندما هبط إلى الأرض واقع خديجة فحملت بفاطمة. هذا حديث غريب انفرد به عبد الله بن واقد أبو قتادة الحراني عن سفيان الثوري. كما هو مبين من التخريج.

٢- هذه الفرابية أقرها الإمام الذهبي في «الميزان»، (٤٦٧٢/٥١٧/٢)، حيث أورد حديث القصة بإسناد الإمام الحافظ ابن حبان وهو الإسناد الذي ذكرناه في التخريج ثالثاً، أخبرناه محمد بن العباس الدمشقي. حدثنا عبد الله بن ثابت بن حسان الهاشمي الحراني. حدثنا عبد الله بن واقد أبو قتادة الحراني.

ثم قال الإمام الذهبي: «ثم وجدت له إسناداً آخر عن أبي قتادة رواه الطبراني عن عبد الله بن سعيد الرقي. عن أحمد بن أبي شيبه الرهاوي. عن أبي قتادة فهو الألف».

قلت: هذا الإسناد ذكرته في «التخريج، أولاً».

فانعدت ألفة بعبد الله بن واقد أبو قتادة الحراني.

٣- ثم حكم الإمام الذهبي على الحديث الذي جاءت به القصة فقال: «هذا حديث موضوع

مهتوك الحال».

والموضوع بينه الإمام السيوطي في «تدريب الراوي»، (٢٧٤/١) النوع (٢١) فعرّفه اصطلاحاً.

ثم ذكر رتبته، ثم بين حكم روايته فقال: «والموضوع هو الكذب المخلّق المصنوع، وهو شرّ الضعيف وأقبحه. وتحرم روايته مع العلم بوضعه في أي معنى كان سواء الأحكام والقصاص والترغيب وغيرها. إلا مقروناً ببيان وضعه».. اهـ.

قلت: وافة هذا الخبر الذي جاءت به القصة وأكد عليه الإمام الذهبي هو عبد الله بن واقد أبو قتادة الحراني.

قال الإمام الحافظ ابن حبان في «المجروحين»، (٢٩/٢)، «عبد الله بن واقد الحراني أبو قتادة غفل عن الإتقان؛ فكان يحدث على التوهم. فيرفع المناكير في أخباره والمقلوبات فيما روى عن الثقات؛ حتى لا يجوز الاحتجاج بخبره».

قال الإمام الحافظ ابن أبي حاتم في «الجرح والتعديل»، (١٩٢/٢/٢)، «سألت أبي عن أبي قتادة الحراني فقال: «تكلّموا فيه، منكر الحديث. ذهب حديثه».. اهـ.

وقال: سألت أبا زرعة عن أبي قتادة الحراني قلت: ضعيف الحديث؟ قال: «نعم لا يحدث عنه».. اهـ.

وقال الإمام البخاري في «الضعفاء الصغير»، (١٩٨)، «تركوه».

ونقل الإمام الذهبي في «الميزان»، (٤٦٧٢/٥١٧/٢) أقوال أئمة

الجرح والتعديل التي ذكرناها وأقرها. وقال ابن معين: «ليس بشيء».. اهـ.

حَامِدُ نَقْدِ الْمَنَاقِبِ

بعد أن بينا نقد هذا الحديث سنداً، فقد نقد الإمام الذهبي متناً كما بينا آنفاً، قال: هذا حديث موضوع مهتوك الحال.

وهذا هو الإمام ابن الجوزي ينقد المتن فقال في الموضوعات (٤١٣/١): «هذا حديث

موضوع. لا يشك المبتدئ في العلم في وضعه. فكيف بالمتبحر. ولقد كان الذي وضعه أجهل الجهال بالنقل والتاريخ.

فإن فاطمة ولدت قبل النبوة بخمس سنين. وقد تلقفه منه جماعة أجهل منه. فتعددت طرقه. وذكره الإسراء كان أشد لفصيحته. فإن الإسراء

كان قبل الهجرة بسنة. بعد موت خديجة. فلما هاجر أقام بالمدينة عشر سنين. فعلى قول من وضع هذا الحديث. يكون

لفاطمة يوم مات النبي صلى الله عليه وسلم عشر سنين وأشهر. وأين الحسن والحسين. وهما يرويان عن رسول الله

صلى الله عليه وسلم. وقد كان لفاطمة من العمر ليلة المعراج سبع عشرة سنة. فسبحان من فضح هذا الجاهل الواضع. على يد نفسه».. اهـ.

قلت: هذا هو نقد المتن المرتبط بنقد السند. أما يستحي أذعياء التحذير من التقليد للمستشرقين.

هذا ما وفقني الله إليه وهو وحده من وراء القصد.

اتفاق القرون الخيرة من الصحابة وتابعيهم على:



الحمد لله، والصلاة والسلام
على رسول الله وعلى آله
وصحبه ومن والاه. وبعد،
فعقب ذكر أدلة القرآن
والسنة على إثبات أنه
تعالى متكلم بحرف وصوت
مع اعتقاد تنزيه الله عن
مشابهة الحوادث ومماثلتها.
نذكر من أقوال الصحابة
بحق إثبات واعتقاد ذلك:
أ- العناية على إثبات صفة
(الكلام) على حقيقتها وما
ينضمّن رد شبه القائلين بعلول
الحوادث.

١- قول أبي بكر الصديق
لرؤساء قريش: (لا والله.
لكنه كلام الله وقوله). وذلك
رداً على قولهم له: (هذا مما
أتى به صاحبك؟). وقصة
ذلك كما رواها ابن عباس-
وينحوه عن ابن مسعود
والبراء- أن المشركين

كانوا يحبون أن تظهر فارس
على الروم لأنهم أصحاب
أوثان. وكان المسلمون يحبون
أن تظهر الروم لأنهم أهل
كتاب على فارس. فذكر ذلك
لأبي بكر فذكره لرسول الله.
فقال صلى الله عليه وسلم:
(أما إنهم سيغلبون). فذكره
أبو بكر لهم. فقالوا: اجعل
بيننا وبينك أجلاً. فإن
ظهرنا كان لنا كذا وكذا. وإن
ظهرتم كان لكم كذا وكذا.
فجعل أجل خمس سنين

فلم يظهروا. فذكر أبو بكر
ذلك لرسول الله. فقال: (الا
جعلتها إلى دون). أراه قال:
(العشر). قال سعيد بن
جبير: البضع ما دون العشر.
ثم ظهرت الروم بعد. قال:
فذلك قوله: (لن
نؤخرهم في ذلك).
من قد علمه كيف
يضع بينك) إلى
قوله: (وغير تقرير ترجم)

(الروم/٥١).
هكذا رواه الترمذي
والنسائي وابن جرير من
غير ما طريق.. وقد حكا
البخاري في (خلق أفعال
العباد) (ص٢٤) عن أبي
بكر أنه لما نزلت الآيات خرج
يصيح ويقول: «كلام ربي..
وأيا ما كانت صيغة الرواية
ففيها على حد قول
الاصبغاني في



الحجة (٣٦١/١): إثبات الحرف والصوت، لأنه إنما تلا عليهم القرآن بالحرف والصوت وقال: (هو كلام الله) ..

٢- ما جاء عن ابن مسعود من أنه كان يقبل المصحف، ويقول: (كلام ربي، كلام ربي)، يعني، ليس حكاية ولا عبارة عنه كما يدعي الأشاعرة.

٣- ومن قوله: (من كان يحب أن يعلم أنه يحب الله، فليغرض نفسه على القرآن، فإن أحب القرآن فهو يحب الله، فإنما القرآن كلام الله) .. وقد ذكر هذين الآخرين الشيخ الحكمي في معارج القبول (٢٠٢/١)، وغيره.

٤- ما أخرجه البخاري (٧٧٧٧) عنه في باب

الاقتداء بسنن الرسول، وفيه قوله صلى الله عليه وسلم: (إن أحسن الحديث كتاب الله)، وفي (خلق أفعال العباد) (ص ٢٥) عنه بلفظ: (أصدق الحديث كلام الله).

٥- وكذا ما روى عنه من قوله: (القرآن كلام الله، فمن رذ منه شيئاً فإنما يزد على الله)، وفي بعضها بلفظ: (القرآن كلام الله فلا تصرفوه على أرائكم) ..

وعنه- كما في شرح أصول السنة للإلكاني (٢١٠/١)- قوله: (من حلف بالقرآن فعليه بكل آية يمين)، وزاد عليه بعضهم: (ومن كفر بحرف منه فقد كفر به أجمع). قال الإلكاني معلقاً: «والكفارة لا تجب إذا خلف بمخلوق... يعني: فدل ذلك على أن القرآن غير مخلوق».

٢٢

لا جمع منفرد على أن القرآن كلام الله حسنة، وليس كلام المعاني دون الحروف.

”



● النجوم

رجب ١٤٤١ هـ - العدد ٥٨٦ - السنة التاسعة والأربعون

٦- وما جاء عنه موقوفاً، (إذا تكلم الله بالوحي سمع صوته أهل السماء)، قال السجزي في رسالته لأهل زيد (٣٤/١): «وهذا الخبر ليس في رواته إلا إمام مقبول».. كما روى عنه مرفوعاً لكن بلفظ: (إذا تكلم الله بالوحي، سمع أهل السماء للسماء صلصلة كجمر السلسلة فيصعقون، فلا يزال كذلك حتى ياتيهم جبريل، فإذا جاءهم فرع عن قلوبهم، قال، فيقولون: يا جبريل ماذا قال ربك؟، فيقول: الحق، فيقولون: الحق الحق). وهو في الصحيحة (١٢٩٣).

٧- ما أخرجه البخاري في باب قول الله: ﴿قُلْ يَوْمَ تَمُوتُ﴾ (الرحمن/٢٩) من قول ابن مسعود مرفوعاً: (إن الله يحدث من أمره ما يشاء)، وهو طرف من حديث أخرجه أبو داود وغيره عنه. وفيه قوله: (كنا نسلم في الصلاة ونأمر بحاجتنا، فقدمت على رسول الله وهو يصلي، فسلمت عليه فلم يرد علي السلام، فأخذني ما حدث، فلما قضى صلاته قال عليه السلام: (إن الله يحدث من أمره ما يشاء، وإن الله قد أحدث ألا تكلموا في الصلاة).

٨- وما أخرجه عن ابن عباس بلفظ: «يا معشر المسلمين: كيف تسألون أهل الكتاب عن شيء، وكتابكم الذي أنزل الله على نبيكم

أحدث الأخبار بالله محضاً
ثم يشب. وقد حدثكم الله
أن أهل الكتاب قد بدلوا من
كتب الله وغيروا، فكتبوا
بأيديهم وقالوا: (هو من عند
الله ليشتروا به ثمنًا قليلًا).
أو لم ينهاكم ما جاءكم من
العلم عن مسألتهم، فلا والله
ما رأينا رجلاً منهم يسألكم
عن الذي أنزل عليكم،
وقد أعقبهما البخاري
بقوله في الباب الذي وليه:
"وإن حدثه لا يشبه حدث
المخلوقين"، ذلك أن كلامه
تعالى محدث-أي: منزل-
عند الخلق وعند النبي لا
عند الله، فالإنزال حادث
والمنزل قديم.

٩- وكذا ما أخرجه اللالكاني
(١٩٧/١) عنه من تفسيره
لاية: (فَوَيْلٌ لِلْمُصَلِّينَ إِذَا
سُئِلُوا بِالْحَدِيثِ فَنَاثِرُونَ)
(الزمر/٢٨). قال ترجمان
القرآن: غير مخلوق...
وما أخرجه عنه بعد، من
أن رجلاً قال بعد أن وضعت
جنازة، (اللهم رب القرآن
اغفر له)، فوثب إليه ابن
عباس فقال: «مه، القرآن
منه، القرآن كلام الله ليس
بمريوب، منه خرج واليه
يعود».

١٠- وروى عن عمر رضي
الله عنه قوله: (إن هذا
القرآن كلام الله فضعوه على
مواضعه).

١١- وعن عثمان رضي الله
عنه قوله: (ما أحب أن
يأتي علي يومٌ ولا أنظر في
كلام الله)، يعني القراءة في
المصحف.

قال عمرو بن دينار:
أدركت تسعة من
أصحاب رسول الله
يقولون: من قال:
القرآن مخلوق، فهو
كافر.

١٢- وعن علي-وقد قال له
الخوارج يوم صفين: حكمت
رجلين؟- قال: «ما حكمت
مخلوقاً، إنما حكمت القرآن»،
وفي رواية: «ما حكمت إلا
القرآن... قال اللالكاني
معلقاً: وكان معه أصحاب
رسول الله ومع معاوية أكثر
منه، فهو إجماع بإظهار
من غير اختلاف ولا إنكار».

١٣- وعن خباب رضي الله
عنه قوله: (تقرب إلى
الله بما استطعت، فإنك لن
تقرب إلى الله بشيء أحب
إليه من كلامه)، وقد ذكر
تلك النصوص: الأجرى
في الشريعة، والبيهقي في
الاعتقاد، والشيخ الحكمي
في المعارج، وعقب الحكمي
بقوله: «فهذه النصوص من
الكتاب والسنة وإجماع الأمة
على أن القرآن كلام الله تكلم

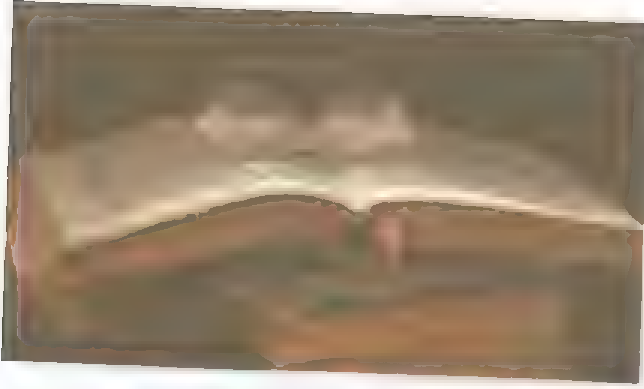
به حقيقة، وأنه هو الذي
قال: (آلم) (ألمص)، (آلر)،
(آلر)، (كهيعص)، (طه)،
(طسم)، (حم)، (عسق)،
وليس كلام الله المعاني دون
الحروف، ولا الحروف دون
المعاني، بل حروفه ومعانيه
عين كلام الله (هـ).

١٤- كما جاء عن ابن عمر
قوله فيما أخرجه اللالكاني
(٢١٠/١): «القرآن كلام الله
غير مخلوق».

١٥- ما كان من أمر أسماء
بنت أبي بكر، فقد كانت إذا
سمعت القرآن تقول-فيما
أخرجه البخاري في (خلق
أفعال العباد)-: «كلام ربي
كلام ربي... ويلاحظ هنا:
أنه لم يقع في الصدر الأول
ولا الثاني من يزعم أن
القرآن مخلوق حتى يحتاج
إلى إنكاره، ولكن قد ثبت
عنهم إضافة القرآن إلى الله
وتمجيده بأنه كلام الله
تعالى على الحقيقة»، كذا
تنبيه له ونبيه عليه البيهقي
في (الأسماء). وقد ناسب
هذا وطابق ما جاء بالعنوان.

ب- بعض أقوال علماء القرون
الفاضة وائمة المذاهب في اثبات
صفة الكلام لله تعالى،

وممن تفوهوا بإثبات صفة
الكلام مع اعتقاد التنزيه
وعدم المشابهة للحوادث لرد
عادية الجهمية ومن تأثر
بهم من الأشاعرة وغيرهم:
الحسن البصري (ت ١١٠)،
حيث قال في تفسير آية
لقمان ٢٧ (وَمَا أَتَى عَلَى
الْإِنسَانِ إِلَّا وَكُفْرًا) (الآية)، لو



٤٤

الرافضة شر من الشريعة وحروريها شر منها والجهمية شر هذه الأصناف.

٥٥

تاب والا ضربت عنقه)،
ومما قاله: (الرافضة شر
من القدرية، والحرورية
شر منهما، والجهمية شر
هذه الأصناف. قال الله:
«وَكَلَّمَ اللَّهُ مُوسَى تَكْوِينًا»
(النساء/١٦٤)، ويقولون:
(لم نكلم)، كذا في (خلق
أفعال العباد) للبخاري
(ص ٩، ١٣، ١٥).
ولو كيع قوله أيضاً فيما
رواه عنه الذهبي في العلو
(ص ١١٧): «من شك أن
القرآن كلام الله -يعني:
غير مخلوق- فهو كافر،
ومن لم يشهد أنه منزل
غير مخلوق، فهو كافر
بالإجماع.. وهو في الشريعة
(ص ٨٢) بلفظ: «من قال:
القرآن مخلوق، فهو كافر..
والى لقاء آخر،
والحمد لله رب العالمين.

مخلوق.
وكذا حماد بن زيد
(ت ١٧٩)، ونص عبارته:
(القرآن كلام الله نزل به
جبريل، ما يجادلون إلا أنه
ليس في السماء له).
وابن عيينة (ت ١٩٨)، قال:
(إن كل شيء مخلوق والقرآن
ليس بمخلوق، وكلامه
أعظم من خلقه لأنه يقول
للشيء: كن، فيكون.. فلا
يكون شيء أعظم مما يكون
به الخلق. والقرآن كلام
الله).
ووكيع (ت ١٩٧)، قال
عن الريسي وكان يقول
بخلق القرآن، (عليه وعلى
أصحابه لعنة الله. القرآن
كلام الله)، وضرب وكيع
إحدى يديه على الأخرى
وقال: (سيتبغداد يقال
له الريسي، يستتاب فإن

أن ما في الأرض من شجرة
منذ خلق الله الدنيا إلى أن
تقوم الساعة أقلام، والبحر
يمده من بعده سبعة أبهر
لتكسرت الأقلام ونفذت
البحور ولم تنفذ كلمات
الله، (فعلت كذا، صنعت
كذا)، وعنه قوله: (فضل
القرآن على الكلام كفضل
الله على عباده)، وما ذاك
إلا لأنه منه.
وقتادة (ت ١١٧)، حيث قال
في تفسيرها ما نصه: «يقول
لو كان شجر الأرض أقلاماً
ومع البحر سبعة أبهر
مداذا لتكسرت الأقلام
ونفذت البحور قبل أن تنفذ
عجائب ربي وحكمته،
وكلماته وعلمه... وبمثله
عن أبي الجوزاء ومطر
الوراق. كذا ذكره اللالكائي
في شرح السنة (١/٢٠٠).
والإمام أبو حنيفة (ت ١٥٠)،
فقد نقل عنه تلميذه أبو
يوسف قوله فيما ذكره له
الذهبي في العلو (ص ١١٢):
«ناظرت أبا حنيفة ستة
أشهر، فاتفق رأينا على أن
من قال: (القرآن مخلوق)
فهو كافر..
ولتلميذه أبي يوسف
يعقوب القاضي (ت ١٨٢)،
قوله كما في (شرح أصول
السنة) (١/٢٤٢): «من
قال: القرآن مخلوق فحرام
كلامه، وفرض مباينته..
ولحمد بن الحسن تلميذه
أيضاً (ت ١٨٩) قوله كما
في العلو: «القرآن كلام
الله وليس من الله شيء

التوحيد

رق

١٤٤١ هـ - العدد ٥٨٢ - السنة التاسعة والأربعون

من أركان الإيمان
الإيمان في العمارة

ضرب المثل بالنور

بنفسه قبل إضاءته ومن النار له. لأن الزيت الصافي يرى من بعيد كأنه ذو شعاع فإذا مسته النار، ازداد ضوءاً على ضوء. ومثل ذلك قلب المؤمن يعمل بالهدى الإلهي قبل أن يأتيه العلم. فإذا جاءه العلم ازداد نوراً على نور. وهداية على هداية؛ لأن الله تعالى هو الذي أبدع الموجودات. وخلق العقل نوراً هادياً. فالعقل يدرك عظمة المخلوقات ويهتدي إلى خالقها؛ فإذا اكتملت الهداية بالكتاب الإلهي المنزل واستفاد الإنسان بإرشادات الرسول المرسل؛ وضحت الأمور ووضح الشمس. ويرشد الله تعالى لهدايته. ويوفق عباده لاختيار الصواب. بهذه الأمثلة كلها تتضح الرؤية

الصفاء المتوقدة من زيت

طيب، وذلك كالتعديل. وفي تلك المشكاة زجاجة من أصفى الزجاج حتى شبهت بالكوكب الذي في بياضه وصفائه. وهي مثل القلب، وشبهه بالزجاجة لأنها جمعت أوصافاً هي في قلب المؤمن.

وتقريباً لأذهان الناس وتصوراتهم المحدودة شبه الله نوره بنور مصباح في زجاجة. وكان زجاج هذا المصباح في إضاءته وصفائه كوكب عظيم من الكواكب السيارة. وزيت المصباح مستخرج من زيت الزيتون من شجرة مباركة كثيرة المنافع. ويكاد زيتها لصفائه وبريقه يضيء

الحمد لله. والصلاة والسلام على رسول الله صلى الله عليه وسلم. وبعد:

فمع مثل جديد من الأمثال القرآنية. وهو في الآية (٣٥) من سورة النور وهو في قوله تعالى:

(النور: ٣٥).

على يد

ضرب الله تعالى لقلب المؤمن وما فيه من الهدى والعلم مثلاً بالمشكاة؛ أي، بالمصباح في الزجاجة

عن أبيه إلى أبيه في الدنيا والآخرة
والآخرة والآخرة والآخرة والآخرة

الأذهان

”

للحق بالنظر والعقل وإعمال الفكر. وبين الله تعالى للناس الأمثلة الموضحة. ودلائل الإيمان ووسائل الهداية الكافية. لترسيخها في الأذهان. من طريق تصوير المعاني بصور المحسوسات المألوفة. والله عالم تمام العلم بكل الأشياء المعقولة والحسية. الباطنة والظاهرة. يمنح الهداية لأهلها. ويوفق للخير والحق المستعد لتلقيها. (مستفاد من: تفسير ابن كثير. وبدائع التفسير لابن القيم ٢٥٤/٣. والتفسير الوسيط للزحيلي بتصرف).

معاني المفردات:

الله نور السماوات والأرض. قال القرطبي: النور في كلام العرب: الأضواء المدركة بالبصر. واستعمل مجازاً فيما صخ من المعاني ولاح: فيقال منه: كلام له نور. ومنه: الكتاب المنير. اهـ. مثل نوره كمشكاة فيها مضباح. المثل تشبيه حال بحال. والضمير في قوله: «نوره» عائد إلى اسم الجلالة. أي مثل نور الله.

كمشكاة. أي صفة كوة غير نافذة في الجدار في الإنارة والتنوير؛ هذا قول أبي السعود في تفسيره. وقال آخرون: إن المشكاة هي موضع الفتيلة من القنديل ورجحه ابن كثير رحمه الله. فيها مضباح. المصباح الفتيلة المشتعلة. وقيل الأنبوبة في وسط القنديل هذا ما ذكره القاسمي في محاسن التأويل. وقال ابن عاشور في (التحرير والتنوير): المصباح، اسم للإناء الذي يوقد فيه بالزيت للإنارة. وهو من صيغ أسماء الآلات مثل المفتاح. وهو مشتق من اسم الصبح. أي ابتداء ضوء النهار فالمصباح آلة الإصباح أي الإضاءة. المضباح في زجاجة. أي، هذا الضوء مشرق في زجاجة صافية وقال غير واحد: وهي نظير قلب المؤمن. الزجاجة كأنها كوكب دري. أي، متلألئ وقاد شبيه بالدرف صفاته وزهرته. (تفسير القاسمي).

يوقد من شجرة مباركة. أي: يستمد من زيت زيتون شجرة مباركة. لا شرقية ولا غربية. أي: أنها في متكشف من الأرض. تصيبها الشمس طول النهار. تستدير عليها. فليست خالصة للشرق فتسمى شرقية ولا للغرب فتسمى غربية. (المحرر الوجيز لابن عطية). يكاد زيتها يضيء ولو لم تمسسه نار. قال أبو حيان الأندلسي في البحر المحيط. (يكاد زيتها يضيء) حالية معطوفة على حال محذوفة. أي، يكاد زيتها يضيء في كل حال ولو في هذه الحال التي تقتضي أنه لا يضيء لانتفاء مس النار له. اهـ. والزيت: عصارة حب الزيتون وما يشبهه من كل عصارة دهنية. ولو، وصلية. والتقدير: يكاد يضيء في كل حال حتى في حالة لم تمسسه فيها نار. (التحرير والتنوير لابن عاشور). نور على نور. أي، اجتمع في المشكاة ضوء المصباح إلى ضوء الزجاجة وإلى ضوء الزيت فصار لذلك نور على نور. واعتقلت هذه الأنوار في المشكاة فصارت كأنور ما يكون. فكذلك براهين الله تعالى واضحة. يهدي الله لنوره من يشاء. أي: يرشد الله

إلى هدايته من يختاره.
هداية خاصة. موصلة إلى
المطلوب. (فتح البيان).
ويضرب الله الأمثال
للناس. أي، ليدنو لهم
المعقول من الحسوس.
توضيحاً وبياناً.
والله بكل شيء عليم. أي
فلا يخفى عليه شيء.

الفصل الثماني

قال العلامة الشيخ ابن
عثيمين: هذه الآية
تضمنت عدة أشياء:

أولاً: قوله: «الله نور
السماوات والأرض». هذه
الجملة هل هي على
ظاهرها وحقيقتها؟ أم هي
تحتاج إلى تأويل؟

اختلف فيها أهل السنة
وغيرهم كالعادة في بقية
آيات الصفات. فذهب أهل
التأويل إلى أن الآية لها
تأويل وجعلوا التأويل: إما
أن (نور) بمعنى منور كما
ذهب إليه بعض المفسرين
أو أن (نور) بمعنى ذي نور
كما تقول: رجل عدل.
أي: ذو عدل. فمعنى
(نور السماوات) أي: ذو
نور السماوات والأرض.
أي: صاحب نورهما. أي:
الخالق للنور فيهما وعليه
فيعود هذا المعنى إلى
المعنى الأول (أي منور).
لكن الاختلاف في التقدير.
وهذا مذهب أهل التحريف
الذين يسمون أهل التأويل
والأصح في تسميتهم أهل
التحريف؛ لأن التأويل
في الحقيقة منه صحيح

إن الله تعالى نور
السماوات والأرض
فهو نور بذاته.
وكذلك أيضاً
صفاته. وكذلك
آياته سماها الله
تعالى نورا.

ومنه غير صحيح. والأليق
بالتأويل غير الصحيح
أن يسمى تحريفاً؛ لأنه
صرف اللفظ عن غير
مدلوله بدون دليل. وهذا
هو التحريف حقيقة.

أما أهل السنة والجماعة
فقالوا: إن الآية على
حقيقتها وعلى ظاهرها
وأن الله سبحانه وتعالى
نور السماوات والأرض؛
لكن النور نوعان: نور هو
ذات الباري جل جلاله
وصفاته وآياته وأحكامه
وكلامه لما يحصل به من
الهداية. أي: أن أصل النور
هو الذي يهتدى به كقول
الخنساء: كأنه علم في
رأسه ناز.

وهذا غير مخلوق. ونور
آخر حسي مخلوق.
منفصل بانن عن الله
فالنور الذي نراه في
الشمس، وفي القمر، وفي
النجوم. وفي السرج هذا من
النور الحسي المخلوق ثم

النور المخلوق منه أيضاً:
حسي ومعنوي: فالحسي
الذي مثلنا به والمعنوي
ما ذكره الله تعالى بقوله:
(مثل نوره كمشكاة) إلى
آخره.

فالطريق السليم أن نقول:
نور الله ليس مخلوقاً
ليس كنور القمر الذي
جعله الله تعالى فيه.
قال تعالى: «وجعل القمر
فيهن نورا» (نوح: ١٦).

وليس كنور المصباح.
وليس كالنور الذي يكون
في قلب المؤمن من العلم
والهداية والإيمان. ولكن
النور حقيقي لله سبحانه
وتعالى: فهو نور. وصفاته
نور. وكذلك آياته نور.
سماها الله تعالى نورا؛ لأن
الله تعالى وصف نفسه
بهذا الشيء. ولكن ليس
كالنور الذي تتصوره أو
تتخيله: فإن النبي صلى
الله عليه وسلم يقول:
«حجابه النور لو كشفه
لأحرقت سبحات وجهه
ما انتهى إليه بصره من
خلقه» (رواه مسلم).

يعني لأحرقت سبحات
وجهه كل شيء: لأن بصره
ينتهي إلى كل شيء. إذن
أهل السنة والجماعة
يقولون: إن الله تعالى نور
السماوات والأرض فهو
نور بذاته. وكذلك أيضاً
صفاته. وكذلك آياته
سماها الله تعالى نورا.

قال تعالى: «والنساء: ١٧٤»

فهو سبحانه نور لكن أهل التحريف لما ظنوا أن النور هو مادة الإضاءة أو الضوء نفسه قالوا: هذا عرض يزول. والله سبحانه وتعالى مُنَزَّه عن العرض أو هذا جسمٌ يعني قابلاً للإضاءة والله تعالى مُنَزَّه عن الجسم على حد تعبيرهم وقواعدهم. لكننا نقول ما الذي يسوغ لنا أن نعدل بالآية عن ظاهرها ولا نقول الله نور السماوات والأرض؟ وقد قال النبي صلى الله عليه وسلم: «أعوذ بنور وجهك الذي أشرقت له الظلمات، فأثبت لوجه نورا».

إذا تفسير بعض المفسرين لقوله تعالى: «الله نور السماوات والأرض» بـ (منورهما) هذا ليس بصحيح. هذا تحريف. وإنما معناه نور في السماوات والأرض نور بذاته وصفاته وآياته تبارك وتعالى. اهـ. بتصرف. (تفسير ابن عثيمين).

قال ابن القيم في اجتماع الجيوش الإسلامية، ص ١٢: «وقد فسر كونه، الله نور السماوات والأرض، بكونه منور السماوات والأرض. وهادي أهل السماوات والأرض فينوره اهتدى أهل السماوات والأرض. وهذا إنما هو فعله، والا فالنور الذي هو من أوصافه قائم به. ومنه اشتق له

اسم النور الذي هو أحد الأسماء الحسنی.

أما قوله تعالى: «مثل نوره كمشكاة فيها مضباح»....

قال ابن القيم: قال أبي بن كعب: مثل نوره في قلب المسلم. وهذا هو النور الذي أودعه الله في قلبه من معرفته ومحبه والإيمان به وذكره. وهو نوره الذي أنزله إليهم فأحياهم به. وجعلهم يمشون به بين الناس، وأصله في قلوبهم. ثم تقوى مادته فتتزايد حتى تظهر على وجوههم وجوارحهم وأبدانهم. بل وثيابهم ودورهم يبصره من هو من جنسهم. وسائر الخلق له منكر. فإذا كان يوم القيامة برز ذلك النور. وصار إيمانهم يسعى بين أيديهم في ظلمة الجسر حتى يقطعوه. وهم فيه على حسب قوته وضعفه في قلوبهم في الدنيا منهم من نوره كالشمس. وآخر كالقمر. وآخر كالنجوم. وآخر كالسراج. وآخر يعطى نوراً على إبهام قدمه يضيء مرة ويطفئ مرة. إذا كانت هذه حال نوره في الدنيا. فأعطي على الجسر بمقدار ذلك. وضرب الله لهذا النور ومحلّه وحامله ومادته مثلاً بالمشكاة وهي الكوة في الحائط فهي مثل الصدر. وفي تلك المشكاة زجاجة من أصفى الزجاج؛ حتى شبهت بالكوكب الذي في بياضه وصفاته. وهي مثل

القلب. وشبهه بالزجاجة: لأنها جمعت أوصافاً هي في قلب المؤمن. وهي الصفاء والرقّة والصلابة فيرى الحق والهدى بصفاته. وتحصل منه الرأفة والرحمة والشفقة برقته، ويجاهد أعداء الله تعالى ويغلظ عليهم ويشتد في الحق. ويصلب فيه بصلابته. ولا تبطل صفة منه صفة أخرى ولا تعارضها. بل تساعداه وتعاضدها: «يُذْهِقُ عَنْ الْكُفَّارِ رَحْمَةً سَيِّمَةً» (الفتح: ٢٩). (بدائع الفوائد: ٢٥٣/٣ بتصرف).

«نور على نور». قال ابن كثير: نور النار ونور الزيت حين اجتماعهما فلا يكون واحد منهما إلا بصاحبه. كذلك نور القرآن ونور الإيمان حين اجتماعهما فلا يكون واحد منهما إلا بصاحبه.

وقوله تعالى: «يهدي الله لنوره من يشاء». أي: يرشد الله إلى هدايته من يختاره.

«ويضرب الله الأمثال للناس والله بكل شيء عليم». ذكر سبحانه تفضله في ضرب الأمثال للعباد ليقع لهم العبرة والنظر المؤدي للإيمان. وهو أعلم بمن يستحق الهداية ممن يستحق الضلال.

وأخيراً دعوانا أن الحمد لله رب العالمين.



من ثمرات الحب في الله تعالى

نحمد لله وصلى الله على من لا نبي بعد سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم
والله وبعد
فمن من نعم الله على عبده في دسده أن يهبه حبة من ثمره محبته لتغنيها ليقول ربيع
لصدره وهو لعمري كسر لمر كزله النفس حسن الانسداد صادق التودد غنيمته
لستعد كسبه لمر جمال لمر بادل لستحبه لمر لستحبه أن يهبه الله
عذرك من حب الله حيث لا يسه سريرد ولا ينهر حسنة ولا الصبر من الحب ولا
لستد من حب الله لا يسل عما يورق عنه ولا سكه فيه حب الله إلا غنيم على
ملكه كلامه يجمع من طاعة لوجه وحسن التودد وقصدا لمرح من لمر لستد
سر دد لمر من لمر لمر لمر لا يخلو بوضه ولا الحيف بمر عنه هؤلاء
هم المحبون لله

والسلام قدم للعظة بهذا
القسم الذي لم يكن يلجأ
إليه صلى الله عليه وسلم
إلا في الأمور العظام، وهل
هناك أعظم من الحرص
على دخول الجنة؟ ثم يبين
في تسلسل عظيم من الغاية
إلى الوسيلة، فالغاية دخول
الجنة، ولا وسيلة إليها إلا

تذكرة / عبده أحمد الأقرع

تؤمنوا. ولا تؤمنوا حتى
تحابوا. أولا أذلكم على
شيء إذا فعلتموه تحاببتم؟
افشوا السلام بينكم .
(مسلم، ٥٤).

وفي هذا الحديث ترى
أن الرسول عليه الصلاة

ولقد رغب رسول الله صلى
الله عليه وسلم في الحب في
الله، وحث عليه وبين صلى
الله عليه وسلم أن المحبة
بين المسلمين من مكملات
الإيمان وأقسام على ذلك
وهو الصادق المصدق،
فقال صلى الله عليه وسلم:
« لا تدخلون الجنة حتى

وَجَلَّالٌ لَا مِثْلَ شَيْءٍ كُلِّ جَلَّالٍ جَدِيدٍ لَا مِثْلَ شَيْءٍ
وَلَذَّةٌ عَظِيمَةٌ لَا يَسَاوِيهَا شَيْءٌ.

ومنها: استكمال الإيمان،

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «من أحب لله، وأبغض لله، وأعطى لله، ومنع لله، فقد استكمل الإيمان». (صحيح الجامع: ٥٩٦٥).

ومنها: المتحابون في الله جلّسائه،

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «إن لله جلساء يوم القيامة عن يمين العرش، وكلتا يدي الله يمين على منابر من نور، وجوفهم من نور، ليسوا بأنبياء، ولا شهداء ولا صديقين قيل: يا رسول الله، من هم؟ قال: هم المتحابون بجلال الله تبارك وتعالى». (صحيح الترغيب: ٣٠٢٢).

ومنها: لهم منابر من نور،

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «يقول الله عز وجل: المتحابون في جلالي لهم منابر من نور يغبطهم النبيون والشهداء». (صحيح الترغيب: ٣٠١٩).
ولك أن تتخيل جمال منبر هذا وصفه من نور، سبحانه الله. منبر ما رآه عين من قبل.

الشخص حاقداً على شخص لأمرورديوية محضة ويزيد له الشيطان سوء عمله ويزين له أن هذا البغض إنما هو في الله والله فيقع حينئذ في المحذور، فلا يكره بعضكم بعضاً من أجل الدنيا، ولا يكره بعضكم بعضاً من أجل مصالح شخصية. ولا من أجل المطامع والأهواء ما دام الرجل مسلماً صالحاً تقياً ورعاً مجتهداً في طاعة الله عز وجل فمثل محبته واجبة عليك، وبغضه محرم عليك، والله تعالى حسيبه. قال الله تعالى: «وَالَّذِينَ يُؤْذُونَ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ مِمَّا كَسَبُوا فَقَدْ احْتَمَرُوا تَبَارَكَ وَتَعَالَى اللَّهُ الْكَرِيمُ الْحَكِيمُ» (الأحزاب: ٥٨).

فلا يجوز أن تكره صالحاً، ولا يجوز أن تبغض مؤمناً تقياً.

ومنها: الفوز بكرم الله،

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «ما أحب عبدٌ عبداً لله إلا أكرمه الله عز وجل». (صحيح الجامع: ٦٣٣٩). ومن أكرمه الله فهو سبحانه حسيبه، أي كافيه.

المرة لا يُحبّه إلا الله. وأن يكره أن يعود في الكفر بعد إذ أنقذه الله منه كما يكره أن يقذف في النار». (متفق عليه).

ومنها: الظفر بمحبة الله عز وجل،

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «قال الله تعالى: وجبت محبتي للمتحابين في، والمتجالسين في، والمتزاورين في». (صحيح الترغيب: ٢٥٨١). وحسبك المحب من الله ألا يعذبه الله.

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «والله لا يلقي الله حبيبه في النار». (صحيح الجامع: ٧٠٩٥).

ومنها: أكثرهم حباً لصاحبه أكثرهم حباً من الله. قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «ما تحاب رجلان في الله إلا كان أحدهما إلى الله عز وجل أشدهما حباً لصاحبه». (صحيح الترغيب: ٣٠١٤).

ومنها: أنه أوثق عرى الإسلام،

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «إن أوثق عرى الإسلام: أن تحب في الله، وتبغض في الله». (صحيح الترغيب: ٣٠٢٤).

وعلى المرء أن يتنبه لهذا انتباهاً شديداً، فإن حظوظ النفس والشهوات تتدخل في هذا البغض تدخلاً شديداً، فقد يكون

ترطيب الأكباد عند فقد الأولاد

إن الحمد لله حمداً، وسبحانه وسبحانه، بحسبهم سبحانه، ثم بعد ذلك
يعبدون له من ضرورة شمس ومن سماء، فبما لا اله إلا الله وحده لا
شريك له، وسبحان محمد عند ربك، صلى الله عليه وسلم، ما بعد

الأسئلة د. ياسر لمي

يحزن!!

هكذا هي الدنيا، وهذه
أحوالها، وليس للمؤمن
الصادق فيها إلا الصبر؛
فذلكم دواء أدوائها. «جرب
واسأل المجريين هل رأيتم
شيئاً أنزع من الصبر؟ فيه
تداوى الأمور». وما أعطي
العبد عطاء خيراً وأوسع من
الصبر. وكان أمر المؤمن- من
بين الناس- أمراً عجيباً لأنه
«إن أصابته سراء شكر فكان
خيراً له. وإن أصابته ضراء
صبر فكان خيراً له».

أمرنا الله بالصبر، وجعله من
أسباب العون والمعينة الإلهية
فقال - سبحانه - : «وَأَمَّا
أَمْرًا أَتَمَّ بِأَمْرٍ» (البقرة: ١٥٣)، ثم
أخبر مؤكداً أن الحياة محل

فالمصائب في هذه الحياة
حتمية: فلا دنيا دون بلاء، ولا
رفعة دون ابتلاء، ولا اصطقاء
دون عناء. وهذه الدنيا
ملينة بالحوادث والفواجع،
والأمراض والقواصم؛ فبينما
الإنسان يسعد بقرب عزيز أو
حبيب إذا هو يفجع ويفاجأ
بخبر وفاته. وبينما الإنسان في
صحة وعافية وسلامة وسعة
رزق، إذا هو يفجع ويفاجأ
بمرض يكدر حياته ويقضي
على أماله.

في هذه الدنيا منح ومحن،
وأفراح وأتراح، وأمال وآلام؛
فدوام الحال من المحال،
والصفو يعقبه الكدر،
والفرح فيها مشوب بترح
وحذر، وهيهات أن يضحك
من لا يبكي. وأن يتنعم من
لم يتنقص. أو يسعد من لم

الابتلاء بالخوف والجوع،
ونقص الأرزاق والأموال،
والأنفاس والثمرات. وأطلق
البشرى للصابرين. وأخبر عن
حالهم عند المصائب. وأثبت
جزاءهم. فقال: «وَأَسْرَأُ
بَنِيَّ مِنَ الْقُرْبِ وَالْجُوعِ وَنَقْصِ
الْأَمْوَالِ وَالْأَنْفُسِ وَالثَّرَاثِ وَنَدَّ
الْقَارُونَ: «هَذَا الَّذِي كُنَّا نَسْتَكْبِرُ
عُصْبَةً قَالُوا إِنَّا لَهُ وَإِنَّا إِلَهُ رَجُلٍ
بِهِ أُولَئِكَ عَلَيْهِمْ صَلَواتٌ مِنْ رَبِّهِمْ
وَرَحْمَةٌ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ»
(البقرة: ١٥٥-١٥٧).

فالصبر سبب بقاء العزيمة،
ودوام البذل والعمل، وما فات
لأحد كمال إلا تضعف في
قدرته على الصبر والاحتمال،
وبمفتاح عزيمة الصبر تعالج
مفاتيح الأمور. وأفضل الفذة
الصبر على الشدة.

فهنالك من تنققت كبده،
وهناك من ينظّر قلبه،



السلفية منهج حياة

أ. د. أحمد منصور سيالك



الأخر، ونبين: ماذا يعني المصطلح في كل منطلق من هذه المنطلقات الخمسة؟
 فأولاً: ما هو المعنى اللفظي لمصطلح: (السلفية)؟
 هذا المصطلح في العربية يُقصد: كل ما تقدم وسبق يُقال له: سلف..
 فالسلف هم: الجماعة المتقدمون في السير أو في السن أو في الفضل أو في الموت عن المتأخرين..
 فكل من تقدم عنك يُسمى: سلف لك..
 وأضيفت (الياء) للفتحة: (سلف).. للنسبة..
 فالسلفي: هو المنسوب أو المنتسب إلى السلف..
 والسلفية: بزيادة: ية مصدر صناعي من السلف..
 والخلاصة:
 السلفية: هي خاصية السبق عند الجماعة المتقدمين: سبياً أو سناً أو فضلاً أو... إلخ..
 وأما ثانياً: مصطلح السلفية في تراث المسلمين..

الحمد لله، والصلاة والسلام على رسول الله صلى الله عليه وسلم، وبعد:
 أيها القارئ الكريم:

تحدثنا في المقال السابق حول المدخل الذي جعلناه توطئة للحديث تحت عنوان: «السلفية منهج حياة»..

فهي ليست حزياً ولا تياراً ولا فكراً..

واليوم نتكلم عن تعريف هذا المصطلح في ضوء اعتبارات خمسة:

الأول: المعنى اللفظي للمصطلح.

الثاني: المصطلح في تراث المسلمين.

الثالث: المصطلح في الفكر الغربي.

الرابع: المصطلح عند العصرانيين.

الخامس: المصطلح عند الإسلاميين المعاصرين.

ولقد حددنا هذه الاعتبارات الخمسة لتكون

منطلقاً للحديث عن مصطلح (السلفية) بشيء

من الحصر: وذلك حتى لا نفتح الباب للحديث

عن هذا المصطلح بما يخرج المقال عن مضمونه.

وإن شاء الله سنعرض هذه المنطلقات واحداً تلو

ماذا يعني؟

السلف في تراث المسلمين يُقصد به الصدر الأول من المسلمين في هذه الأمة. وفي مقدمتهم أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم. ويطلق لفظ (السلفي) على الحامل للمعنى الذي حملوه من المفاهيم الإسلامية والسلوك أيضاً.

وقد ورد في هذا المعنى نصوص منها:

ما ورد في قوله صلى الله عليه وسلم: «... ستفترق أمتي على ثلاث وسبعين ملة كلها في النار إلا واحدة». قالوا: من هي يا رسول الله؟ قال: «من كان على ما أنا عليه وأصحابي» أخرجه الترمذي (٢٦٤١) وحسنه الألباني.

ومنها أيضاً قول ابن مسعود رضي الله عنه: «من كان منكم مستنّاً فليستنّ بمن قد مات. فإن الحي لا تؤمن عليه الفتنة. أولئك أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم كانوا أئمة هذه الأمة قلوباً وأعمقها علماً وأقلها تكلفاً».

ولهذا لما ظهرت الفتن العقدية ومقالات الفرق التي خالفت مقالات الصحابة الكرام، ظهر معنى لمصطلح السلفية جديد، أطلقوا عليه: أهل السنة والجماعة. ثم أصبح سمة لكل من ينصر مقالات أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم: كالإمام أحمد لقّب بـ: إمام أهل السنة. عندما نصر السنة يوم المحنة- خلق القرآن-. وغير الإمام أئمة كثير.

وهذا جعل بعض المؤرخين يعتبرون «السلفية» ظاهرة عباسية. ظهرت في العصر العباسي، وذكر هذا شيخ الإسلام ابن تيمية في كتابه «منهاج السنة».

فأما ثالثاً، المصطلح- السلفية- في الفكر الغربي، ماذا يعني؟

وجدنا أن علماء الغرب أطلقوا على السلفية لفظاً: «الأصولية»، ولها نسبة عندهم تعطي نفس المعنى الذي تذهب إليه لفظة «السلفية». فقد ظهرت حركة لدى البروتستانت، تؤكد على أن الكتاب المقدس معصوم عن الخطأ في العقيدة والأخلاق والأخبار التاريخية والغيبية؛ سموها بـ: «الأصولية». وقد اتصفت بصفات أبرزها:

١- تنزيه الإنجيل عن احتمال تسرب الخطأ إليه.

٢- ظاهرية التلقي لكلماته دون تأويل أو تحليل.

٣- التنكر لإنجازات العصر الحاضر في التطورات.

٤- التشدد في الالتزام بالدين، وسعيهم لفرض الدين على أهله بالقوة والغصب.

وهذه السمات الأربعة جعلتهم يطلقون على من ينتسب إلى السلفية بأنهم: «أصوليون».

بل وجدنا أيضاً علماء الفلسفة الأوروبية الحديثة أطلقوا على بعض علماء دينهم أنهم: «سلفيون».

ومن أبرز رواد الاتجاه السلفي عندهم: -لويس دي يونالد (ت: ١٨٤٠م).

والذي يحارب دعوة: أن العقل البشري يستطيع الوصول إلى الحقائق بقدراته الفردية، وينبغي أن يعول على الوحي المنزل من عند الله.

- جوزيف دي مستر (ت: ١٨٢١م)؛

والذي يرى ضرورة اعتماد عصمة البابا في أمر الدين، وأن البروتستانتية التي أباحت النظر في الكتب المقدسة للجميع هي بداية الشر.

- فليستي دي لامني (ت: ١٨٥٤)؛

وقد وافق السابق فيما ذهب إليه، ونشر كلامه.

وغيرهم إلا أن ما ذكرنا أشهرهم في الفكر الغربي. لا سيما الحديث.

أما رابعاً وخامساً: المصطلح بين العصرانيين والإسلاميين في العصر الحديث نستطيع أن نعتون له بـ:

المصطلح في الفكر العربي المعاصر..

وذلك لحصر الكلام عن المصطلح في هذه الفترة، لا سيما وقد تناولت تعريف المصطلح بعد اعتبارات أيضاً. وهذا ما سنفرد له الحديث في المقال القادم، إن شاء الله وقدر.

سائلين الحق تبارك وتعالى أن ينفعنا بما علمنا، إنه ولي ذلك والقادر عليه.

وصل اللهم وسلم وبارك على محمد وآله وصحبه وسلم.



ثمن الكرتونة
١٠٥٠ جنيه

مكتبة التوحيد .. تحتاج إليها

الأسرة
المسلمة

مكتبك
الخاصة

المكتبة
العامة

المكتبة
الإسلامية

لا يستغني عنها بيت مسلم

الموسوعة العلمية والمكتبة الإسلامية في شتى العلوم من مجلة التوحيد

أكثر من ٨٠٠٠ بحث في كل العلوم الشرعية داخل مجلدات التوحيد

كتابات وأبحاث وإنتاج فكري لمشايخ وعلماء ودعاة من مصر والعالم الإسلامي

23936517

للاستفسار.. يرجى الاتصال
بقسم الاشتراكات بمجلة التوحيد



جئنا لنتفوق ..
وعليك أن تتذوق



www.altahhandates.com



(+2) 01067717725



Altahhan.goldendates



محافظة الوادي الجديد



خدمة العملاء

01284447778

01128911113

قلعة صناعة التمور في مصر